

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۸۵

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۹

قول الجليل ورسيد الكوكب ورواق خلافت الشافعية
لا تجيبه نعم الا ان لا يقضى برأيه في الدنيا المستعارة عند
توكل لطف رسول الفاروق الصوفي

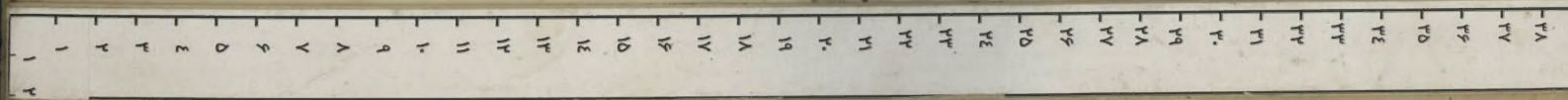
عشر
١٥

از علم و معنی مولود

۱۹۱۶
۲۰۷ ۳۲۶



کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	مجله کتابخانه
مؤلف	شماره ثبت کتاب
مترجم	۲۰۷ ۳۲۶
شماره قفسه	۱۹۱۶۱



قول الجیل و سیر السکر و مواقع خلافتنا فوج
لا یجوز بعد من ۱۵۱ لایققی سراندریجی الیتماعرند
مورلف رسرل الفاروشی الصفوی


عشر
۱۵

در علم و معنی مولود

۱۹۱۶
۲۰۷۳۴۶



۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران شماره ثبت کتاب
کتاب		
مؤلف		
مترجم		
شماره قفسه ۱۹۱۶۱		۲۰۷۳۴۶


قول المجلس و سر الركون و مواتع خلافتنا فوج
لا يجتنبه هم الا كالمقتضى سراندينا التي معارند
مؤلف رسال العارضي الصغرى

خمس
٤٥

از محله مستشرق مولود

۱۹۱۶
۲۰۷ ۳۲۶



کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 مجلس شورای ملی شماره ثبت کتاب
کتاب		
مؤلف		
مترجم		
شماره قفسه ۱۹۱۶۱		۲۰۷ ۳۲۶



كتاب قول الجليل في بيان سواد السبيل تصنيف الشيخ احمد شاه ولي الله
 لحدث بن العارف بالله والدال عليه الشيخ عبد الرحيم
 الدهلوي قدس سره ونفع الله ببركاته آمين وصلى الله
 على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

رب يسلم الله الرحمن الرحيم هـ وبه نستعين على امور الدنيا والدين هـ وتم الخير
 الحمد لله الذي خلق قلوب بني آدم مستعدة بفيضات الانوار متهيئة للذيل المعارف والاكابر
 بعث الانبياء المصطفين الاخيار واعين وهادين الى طريق التسابيح والطاعات والاذكار فخر
 جعل لهم درر شدة يقوون بهم ويرشدونهم من العلماء والراغبين والابرار والابرار منهم طائفة
 قاتمين على الحق لا يفرحون من خذلهم ولا يترددون من الاشرار وجعلهم سرجا يستدي فاف الظلمات الطبيعية
 التي قرب الجبار فن كان له قلب او لم يسمع وهو شديد تقدر شدة وله النعم المقيم والجدات
 والاعزاز ومن اعرض وتوفي فقد غوي ويهوي وله الخيم والحييم وماله من انصار خلد هـ
 واستعينه واستغفره ويعوذ بالله من شرور افئسا ومن سبائات اعمالا من يهد الله فلا مضل
 له ومن يضل فلا هادي له وشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وشهد ان سيدنا
 محمدا عبده ورسوله ارسله بالحق بشيرا ونذيرا صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وبارك
 وسلم تسليما كثيرا اما بعد فيقول العبد الضعيف الفقير الى رحمة الله الكريم ولي الله بن شيخ
 عبد الرحيم نعمد الله بفضل الجسد وجعل ماله الى التعم المقيم هذه فصول مشتملة على
 اصول الطريقة وما ينضل بها استغفانا من مشايخ التقية والجلال والجليلة والجليلة صلى الله
 تعالى عنهم سبيلها بالقول الجليل في بيان سواد السبيل حسب الله نعم التوكيل والاحول والاقوة المبدأ على
 العنعم فصل قال الله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث
 فاما ينكث علي نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فليؤتيه اجره عظيم واستغفان عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الناس كانوا يبايعونه تارة على العجرة ولجها وتارة على اقامة اركان

هذا هو الكتاب الذي
 كتبه الشيخ احمد شاه
 في بيان سواد السبيل
 تصنيف الشيخ احمد شاه
 ولي الله

الاسلام وتارة على الغنائم والفرار في معركة الكفار وتارة على التمسك بالسنة والاجتناب عن
 البدعة والمعرض علم الطاعة كما سجد الله صلى الله عليه وسلم بايع نسوة من الانصار على ان لا يفتن
 وروى ابن ماجه انه بايع ناسا من قتل المعاصرين على ان لا يبايعوا الناس شيئا فكان احد
 يسقط سوط فينزل عن فرسه فيأخذ ولا يبايع احدا ومما لا شك فيه ولا شبهة انه اذا
 ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل على سبيل العباد والاهتمام بشانه فانه لا ينزل
 عن كونه منته في الدين بقي انه صلى الله عليه وسلم كان خليفة الله في ارضه وعالمها بما
 انزل الله تعالى من القرآن والحكمة وعلمها ومزكيا لامة فافعله على جهة الخلافة كان
 سنة للخلفاء وما فعله على جهة كونه معلما للكتاب والحكمة ومزكيا لامة كان سنة
 للعلماء والراغبين فثبت عن البيعة من اي قسم فظن قوم انها مقصورة على قبول الخلافة
 وان الذي يعتاده الصوفية مبايعة المتصوفين ليس بشي وهذا خطأ فاسلما ذكرنا من ان
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يبايع تارة على اقامة اركان الاسلام وتارة على التمسك
 بالسنة وهذا صحيح البخاري شاهد على انه صلى الله عليه وسلم انشأ على جبر عند مبايعته
 فقال والنعم لكاسم وانما بايع قوم من الانصار فاشترط ان لا يخافوا في الله لومة لائم ويقولوا
 بالحق حيث كانوا فكان لحدتهم جواهر الامراء والملوك بالرة والانكار وانما بايع نسوة من الانصار
 واشترط الاجتناب عن التوجه الى غير ذلك وكل ذلك من باب التزكية والامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر فالحق ان البيعة على اقسام منها بيعة الخلافة ومنها بيعة الاسلام
 ومنها بيعة التمسك بخيل التقوي ومنها بيعة الحجرة والجهاد ومنها بيعة التوفيق
 في الجهاد وكانت بيعة الاسلام متروكة في زمن الخلفاء اما في زمن الراشدين منهم
 ثلاث دخول الناس في الاسلام في ايامهم كانت غالبا بالقر والسيف والابايلف واظهار الرضا
 والاطوعا ورغبة واما غيرهم فلا يصح انوا في الاكثر ظلمة فسقط لايهمهم باقامت السنين
 وكث بيعة التمسك بخيل التقوي باقت متروكة اما في زمن الراشدين فلكثرة الصحابة

وقد ثبت ان من لم يبايع
 على الاسلام فهو خارج عن الجماعة
 والخاصة ان كل واحد منهم بايع
 ما عده من صاحبه واعماله بالصلة
 نفسه وطاعته وخيل اربع وكثير
 على الحديث عاتبي عليه

بين الصوفية على وجوه **أحد**ها بعيدة التوبة من المعاصي **والثاني** بعبدة البهرك
بالدخول في سلسلة الصالحين بمنزلة أسنان الحديث فان فيها **بركة** **والثالث** بعيدة
تاكيد العزيمة على الخرد لله تعالى وترك ما في الله عنه ظاهر أو باطن وتعليل
القلب بالله تعالى وهو الاصل **اما الأول** فالوفاء بالبعد فيها ترك الكباير و
عدمه الاصرار على الصغائر والتسك بالطااعة المذكورة من الواجبات والسنن الزائدة
والنكبات بالاختلاف ذكرنا **واما الثالث** فالوفاء بالبقاء على هذه الخيرة والطاعة
حتى يكون ممن يثمر السكينة ويصير ذلك مؤيداً له وخلقاً وجلة تعقد ذلك
قديم خص في اباحة الشرع من اللذات والاستغناء لبعض محتاج الى طول التعمد
كالتدرب والقضاء وغيرها والنكت بالاختلاف في ذلك **واما المسئلة السادسة**
فاعلم ان تكرار البعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مأثور وكذا عن الصوفية
اما من اثنين فان كان الظهور خل فيمن يابعد ما بأس وكل بعد مؤتداً وغيبه منقطع
واما بالاعذر فانه فينبه التلاعب ويذهب بالبركة ويصرف قلوب الشيوخ عن
تعبده وادبه اعلم **واما المسئلة السابعة** فاعلم ان اللفظ ما أفرغ السلف عند البقية
ان يخطب الخ الخطبة المسنونة وهي الحمد لله بخبره وسنته ونستغفره ونعوذ بالله
من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من بعد ذلك انتم فاضله له ومن يظلمه فلاحه
له واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم على
القدوس وبركاته وسلم **خليفة** الامان الاجلبي فيقول قال امنت بالله وبما
جاء من عند الله بما مر ادا الله وامنت برسول الله وبما جاء من عنده رسول الله
عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم **فكذلك** من جميع الاديان وجميع العصبان
واسميت الآلات واقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله
ثم يقول قل يا بعت رسول الله صلى الله عليه وسلم واسطره خلفاءه على محمد

ان

[illegible]

والصحة والجلدة والالوان والاشكال واما ما ورد من استوى على العرش والحق
وانبات اليدين فمؤمن به على الجملة ثم كل بقصده الله تعالى فيعلم البتة انه ليس كمثل
انسانا المختبر وغيره بالسكك شئ وهو السميع البصير ويعلم ان شئنا نأبسط كما نثبت
في حكمكم كما به ثم ابنا النبوة لا نبيا عليه السلام عموما وبنوة سيدنا ومولانا محمد
عليه الصلوة والسلام خصوصا وجوب اتباعه في كل امر دنيي وقد صدق في كل ما اخبر
من صفاته ومن العار للجسد في الجنات والارض والعشر والحساب والروية والقيمة وعلة
الغير وغير ذلك ما يثبت به النقل ثم يتلو النظر اجتنب الكبار والتدبر من المعاني
والحق ان الكبر في كل رذيل او عدل عليه بالنامر واللعاب الشديد في القرائن والسنن
الصحيحة المعروفة عند اهل الحديث او سمى تركه اكره قوله من ترك الصلوة متعمدا
فقد كفر فرب ما بيننا وبين المشركين الصلوة فمن تركها فقد كفر او شرع على تركه حد
كالزنا والسرقة وقطع الطريق وشرب الخمر او كان مساويا او اكثر ثم ان هذه المذكورة
في حكم بلاه العقل فصحا الاشارة بالله تعالى عبادته واستعانته والترزق والشفاء
وغيره والى التوبة منها الاشارة في قوله تعالى ايات وتعد وايات استعين ومنها
تصديق الكهنة ومنها سب الرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن والملائكة والاعاج
والاستقرار وبما ذكر انكار من ريات الدين ومنها ترك الصلوة والزكاة والصوم
والج ومنها قتل النفس بغير حق ومنها قتل الاولاد وقتل الانسان نفسه ومنها
الزنا والواط وشرب الخمر والسرقة وقطع الطريق والغصب والغلل وسمعة
والزفر واليمين والصوم وقدف للحصن وامل اهل البيت ومحقوق الولدين و
قطع الحرم وتطيف الكيل والوزن والرهل والفرار من الخوف والكذب
على النبي صلى الله عليه وسلم والرشوة في الحكم ونكاح المحارم والقيادة
بين الرجال والنساء والسعاية عند السلاطن ليقول او ينصب فترت الهجرة

من دار الكفر وموالات الكفار والقهار والخمر لكل ذلك من الباسير والصغير وكل ما
 في عند الشرع واخاف مشرعا ان يفرط في ما مورة في الدين ثم بعد ذلك النظر
 في امكان الاسلام من الطهارة والصلوة والصوم والزكاة والجهنم على ما امر
 النبي صلى الله عليه وسلم من رعاية الابحاض والاداب والحيصنات ولا ذكرنا ثم
 الزواجر ^{الزواجر} ما من ان يعصى ما اذن الله ان كان وطرا ما من امر الله ان كان
 بعد ذلك النظر في العاشق من الاكل والشرب واللباس والتكلم والتجبة وغير
 ذلك في التقيد للنزلة من النكاح والمملكة والولاد والمعاملات من البيع والهبة و
 التجارة ^{فيما} على السنة من غير ما هتد ولا ^{بالد} اعوجاج ثم بعد ذلك النظر في الادب
 المأمور بها في اوقات من الصباح والمساء ووقت النوم وغيرها ونهذيب الاخلاق
 من الريا والنجس والحسد والحقد والمواظبة على التلابة وذكر الآخرة والمواظبة على
 العلم وحلق الذكر والمساجد **فاذا تادب** بهذا الاداب جات ان يستغل في الاشتغال
 الباطنة ويجتهد في تعليق القلب بالله عز وجل دائما والتمس النظر اليه بغير انقلب واما ذكرنا
 بيان هذه الامور المقدمة استكثارا لها واعتمادا على ضمير الطالب الصادق المستمع
 الكتاب والسنة والفقه والكتب المتوسطة والسلوك مثل راي الصالحين والمحقق
 في العقيدة كالاعتقاد العنصرية ومن تيسر ان يتبعها فليأخذها من عالمه والله اعلم
فصل اشغال المشايخ للجيلانية وهو امر محباب امام الطريقة الشيخ ابي محمد الجيلاني
 عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه وعنه امر اربعين **قوله** ما يلتزموا الجهر بنكر
 الله تعالى والمراد بهذا الجهر هو غير المغطى فلا منافاة بينه وبين ما نحن بسوالاته
 صلى الله عليه وسلم حيث قال اربعوا على انفسكم فانكم لا تدعون احدا ولا عابا ولا خدشة
في اسم الذات اما بضربة واحدة وصفته ان يقول اللهم بالشد والمجد والجهر
 بقوة القلب والحق جميعا ثم يلبس حتى يعود الى البيت نفسه ثم يعمل عملا وهكذا
 واما بضربتين وصفته ان يجلس جلسة القسوة ويضرب الجلالة ثم في ركبة العينين و

من السنة في

اما اسم الفات

2

1

10

في اقل من حسن المكلدة اذا كان حسن الصنع المراكبي
 وفي المراكبي المراكبي المراكبي المراكبي المراكبي
 سمى الصنع المراكبي

المسألة الأولى في بيان ما إذا كان
الربيع في غير ذلك من الأوقات

از انقضای روز او زمین
درین مقام و جای فیه **ع**

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and small dark spots, possibly due to age or handling. A vertical crease is visible on the left edge, suggesting it was once part of a bound volume. The overall tone is a warm, off-white or light beige.

مر في القلب وكبر ذلك بالافضل وبقي ان يكون الضرب لاسمها الذي بقى في قوله وشدة لياتر
القلب ويقع للحائط واما بتكليف ضربات وصفته ان يجلس مترقا ويضرب مرة في الركبة
اليمنى ومرة في الركبة اليسرى ومرة في القلب ولكل الثالث اسند واجهر واما باربع
ضربات وصفته ان يجلس مترقا ويضرب مرة في الركبة اليمنى ومرة في الركبة
اليسرى ومرة في القلب ومرة امامه ولكل الرابع اسند واجهر ومنه الذي والاسناد
وهو كلمة لا اله الا الله وذكر وصفته ان يجلس جلسة الصلوة مستقبلا القبلة وبعض
عينه ويقول لا اله الا الله في جهام من سترته ثم يدحى ما حتى يبلغ المكب المصنق فيقول
الله كانه في جهام من ادماغه فيضرب الا لله بالشدّة والقوة على القلب
ويلاحظ في المحبوبة او المتصوفة او الموجودين عن الله تعالى وانباتها
له تبارك وتعالى ولعلنا نقول ما الحكمة في اشتراط الضربات والتشديدات
ومراعات امكانها فاقول جبل الانسان على التوجه الى الجاهل والاصفا او ايقاظ
النعماء وان تدور في نفسه الاحاديث الخطير ان تقوضوا هذا الوضع سلا للشيء
الغير نفسه ويجاء بخطر الخطر الغاصبية ليتدرج منه الى قعر التوجه
على الله تعالى وينبغي ان يهتم اهل السلوات بحلقه بعد الفجر والعصر يكره
الله تعالى على وجه الجمعية في ذلك فوايد لا توجد في الوحدة فاذا ظهر على
الطالب اثر هذا الذكر الجاني وشوهد فيه نوره امر بالذكر الخفي والمراد من
هذا الاثر انبات الشوق والطمينات القلب باسم الله تعالى وانقضاء احاديث
النفس وانبات الله تعالى على كل ماعلا ومن واظن على ذكر اسم الله تعالى على
يومه وليدة امره آلاف مرة مع تقديم الشروط التي اسلفناها واسم على ذلك
شمرين او نحو من ذلك فانتهى شاهد فيه الاثر الخالص سواء كانت غيبا او
زكيا اما الذكر الخفي فله اسم الله المتجمع اسما الصفا وصفته ان يحض عينيه

[illegible]

والشغل والدعاء والاحتياط بما نزلنا من وجوبه او ليس علم بان الله عز وجل او لم يكن القرب
اليه من قبل الوعيد او والله تعالى اعلم او ان معي ربي سيدي من احوال
والآخر والظاهر والباطن هذه المرافقة المعقدة لتعلق القلب بالله عز وجل **لما لم ينفذ**
القطع العلائق وانقر التام والسكر والخوف **في** ان من عليها فان ويوفي وعده ينش
ذو الجلال والاكرام وصفته ان يتصور نفسه قد مات وصار ما اذا تدبر
الرباح والسماء انشقت وكان بين قد بطل تركيبه وهيبته وتصور الله باقيا موحدا
فيبقى على هذا التصور مليا فانه يفيد الحس والذات ان الموت الذي نفوس منه
فانه ملائكة انما تكونوا بين كالموت ولو كنتم في مروج مشيدة فاذا طهرتم انزلنا
في الطالب وشوهة نوره امر بالتوحيد الاعلاني **والعلم** ان الشارع عليه
الصلوة والسلام رغب وحث على شيئين على الذكر والمراعاة معهما استلطف
به وعلم الفكر والمراعاة المرافقة والشايع استنبطوا الذكر الخفي تشبيها لترقب
السالكين الذكر في المرافقة قال بعض المشايخ هما جريتا لكشف الواقع الاية على
ما هي عليه ان يعتكف الطالب في خلوة ويعتزل ويلبس احسن لباسه ويستطيب
ويجلس على التقية ويضع مصحفا مفتوحا على يمينه ومصحفا مفتوحا على يساره ويحفظ
كذلك بين يديه ومصحفا كذلك خلفه ثم يدعو الله ان يكتف عليه الوافعة
الغلائية يجهد جهته فيدفع في اسم الذات من غير غرض العين فيضرب مرة
في الحنف للاميين ومرة في اليسر ومرة خلفه ومرة بين يديه حتى يجد في نفسه
استنار نور وبواظب على ذلك سبعة ايام ويخونها مع الخلوة فانه يكشف
عليه البتة ذلك هذا ما قيل في قلبه شيئا ما فيه من اساءة الارباب والمصالح
والذي اختاره سيدي الوالد في هذا الباب ان يذكر الله تعالى بهذه الاسماء
يا علم يا سميع يا حي يا قاهر مع مراعاة الشروط المذكورة اما كما وصفنا في الذكر

هذا هو الوجه في الذكر الخفي
وهو ان يعتكف الطالب في خلوة
ويجلس على التقية ويضع مصحفا
مفتوحا على يمينه ومصحفا
مفتوحا على يساره ويحفظ
كذلك بين يديه ومصحفا
كذلك خلفه ثم يدعو الله
ان يكتف عليه الوافعة
الغلائية يجهد جهته فيدفع
في اسم الذات من غير غرض
العين فيضرب مرة في الحنف
للأيميين ومرة في اليسر ومرة
خلفه ومرة بين يديه حتى
يجد في نفسه استنار نور
وبواظب على ذلك سبعة ايام
ويخونها مع الخلوة فانه
يكشف عليه البتة ذلك هذا
ما قيل في قلبه شيئا ما فيه
من اساءة الارباب والمصالح
والذي اختاره سيدي الوالد
في هذا الباب ان يذكر الله
تعالى بهذه الاسماء

بضربة واحدة او بثلث غرات والله اعلم وقالوا اما جريتا لكشف الارواح بهذه الشروط
المذكورة ان يضرب في الجناح باليمين **سبح** وفي اليسر **قدوس** وفي السماء **رب العالمين**
وفي القلب **الرب** ولتحصيل الامور المهيمة الصعبة بهذه الشروط ان يصلي من الليل ما
قد رله ثم يضرب في الامين **يا حي** وفي اليسر **يا صاحب** يفعل ذلك الفمرة ولا يشغل ليل
وربح البلايا ان يضرب الله في القلب **الله الاحد** كما وصفنا في النوى والامنيات **الحق**
في الجانب الايمن **والقيوم** في اليسر واذا اراد ان يدعو الله عز وجل بشيء مريض او في
جميع او توسيع رزق او قهر عدوا فليطلب الاسم المناسب بلجته من الاسماء فليذكر
الله بذلك لاسير يرضين او ثلاث غرات او اربع فيقول **يا شافع الحبيب** او **يا صمد**
او **يا رافع** او **يا مدد** لا غير ذلك والله اعلم واحكم **فصل** في اشغال المشايخ في الجنة
وهو ان يحاط امام الطريقة خواجة معين الدين الحسن الشاذلي وحدث قرية شيوخه
رضي الله عنه وعصر اجمعين قالوا جاء علي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله اني اريد ان اكون في الجنة فاصليها عند الله واسلمها للعبادة
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك بملازمة الذكر في الخلوة فقال علي رضي
الله عنه وجهه كيف اذكر يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحفظ
عينيك واسمع متى ثلاث مرات ثم قل انت ثلاث مرات انا اسمع فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لا اله الا الله ثلاث مرات متعظا عينيه راغبا صوت وعلم رضي الله عنه
ذكره الله وجهه سمع ثم قال علي كرم الله وجهه لا اله الا الله ثلاث مرات متعظا
عينيه راغبا صوته والنفوس على كرم الله وجهه وسلم سمع ثم لفت على كرم الله وجهه
الحسن البصري وهكذا حتى وصل اليها وهذا الحديث انما وجدناه عن طريق
الشافعي وعلي قواين اهل الحديث في حديث طويل فاذا اراد الشافعي ان يلقن
تلميذه امره ان يصوم يوما فانكالت يوم الخميس فهو اولى ثم يامر بالاستغفار

هذا هو الوجه في الذكر الخفي
وهو ان يعتكف الطالب في خلوة
ويجلس على التقية ويضع مصحفا
مفتوحا على يمينه ومصحفا
مفتوحا على يساره ويحفظ
كذلك بين يديه ومصحفا
كذلك خلفه ثم يدعو الله
ان يكتف عليه الوافعة
الغلائية يجهد جهته فيدفع
في اسم الذات من غير غرض
العين فيضرب مرة في الحنف
للأيميين ومرة في اليسر ومرة
خلفه ومرة بين يديه حتى
يجد في نفسه استنار نور
وبواظب على ذلك سبعة ايام
ويخونها مع الخلوة فانه
يكشف عليه البتة ذلك هذا
ما قيل في قلبه شيئا ما فيه
من اساءة الارباب والمصالح
والذي اختاره سيدي الوالد
في هذا الباب ان يذكر الله
تعالى بهذه الاسماء

خمس مائة مرة ثم يستعمل بالادوية التي ذكرناها والادوية التي ذكرناها في سورة القدر
في كعبين ثم يخلط سنفلا الى الميت ستر الكعب فيقرا سورة الملك ويكبر ويحمله
يقرا سورة الفاتحة احد عشر مرة ثم يقرأ في المنيق يقول يا رب يا رب يا رب
احد وعشرين مرة ثم يقول يا رب يا رب يا رب في السماء ويا رب الروح يا رب في القلب
حتى يجد الشراخا ونور ثم ينظر لما يقضي من صاحب القبر على قلبه والجنسية
صلوة يصليها للحكوس امجد من السنة والا قول الفقهاء ما تشاء بها فلان
خذنا حوايا العالم عند الله ولم صلوة كن فيكون قالوا من اعز حجت اربا حجة صعبة
تدبر كل ليلة من ليالى الاربعة والخميس والجمعة ريتين اقل في الاولي الفاتحة مرة
والاخلاص مائة مرة وفي الثانية الفاتحة مائة مرة والاخلاص مائة مرة ويقول مائة
مرة يا سهل الصعوبات يا منور الظلمات مائة مرة ويستغفر الله مائة مرة ويصلي على
النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويدعي الله عز وجل يحضر القلب فاذا كانت الثالثة
فقال هذا من حسن الصلاة عن الله وجعل كما في حقك وبكى ودعا الله الى حاجته خسين
مرة فانه لا بد بيقين وان الله اعلم **فصل** في اشغال المشايخ النفسانية وعمل اصحاب
امام الطريقة خواجده جاء الذين يخدمون نفسهم بالخارج وفي الله عندهم اربعين
قالوا طرق الوصول الى الله ثلاث **احدها** الذكر فنهج المعنى والاشياء وهو
الماثور عن متقدمهم وصفات يتنزه من التشويش الخارجيه كالماثور
لاستماع الى احاديث الناس والداخلية كالجموع المفرط والغضب والهم والشيخ الموقر
ثم يذكر المواقف ويصبر بين يديه ويستغفر الله تعالى مما صدر منه من المعاصي ثم
يعزم شغته ويغض عينيه وجلس نفسه في بطنه ويقول القلب لا يخرجها من ربه
الى الامين ويمدحها حتى يصل الى ملكه ثم يخرج ملكه الى الله فيقول الله
ثم يفرغ في قلبه بالشدّة **الا** الله قالوا لجلس الدم النفس خا صيد تجيبه

فصل في اشغال المشايخ النفسانية وعمل اصحاب
امام الطريقة خواجده جاء الذين يخدمون نفسهم بالخارج وفي الله عندهم اربعين
قالوا طرق الوصول الى الله ثلاث احدها الذكر فنهج المعنى والاشياء وهو
الماثور عن متقدمهم وصفات يتنزه من التشويش الخارجيه كالماثور
لاستماع الى احاديث الناس والداخلية كالجموع المفرط والغضب والهم والشيخ الموقر
ثم يذكر المواقف ويصبر بين يديه ويستغفر الله تعالى مما صدر منه من المعاصي ثم
يعزم شغته ويغض عينيه وجلس نفسه في بطنه ويقول القلب لا يخرجها من ربه
الى الامين ويمدحها حتى يصل الى ملكه ثم يخرج ملكه الى الله فيقول الله
ثم يفرغ في قلبه بالشدّة الا الله قالوا لجلس الدم النفس خا صيد تجيبه

في تفتين الباطن وجوع العزيمة وتيجان العشق وتقطع احاديث النفس ويندرج في
الجلس ان لا ينقل عليه وامر بالجلس غير المفرط فيه ومن ما يامر به الجوكية ثوبت باين
وكذلك بعد الوتر خاصية تجيبه فيقول او اعهذه الكثرة مرة في نفس واحدة فيقول
ثلاث مرات في نفس واحدة هكذا يندرج حتى يصل الى احدي وعشرين مرة مع الله
على عدد الوتر والشرط الا اعظم للاختلاف في المصير وفيه المقصود به والموجود في عين
الله تعالى وانبأنا له تعالى وجه الشك والاحتجاج الخاطر لا كما يدور في النفس من
الخاطر والا حاديف ومن يله الى احدي وعشرين مرة ولم يفتح له باب من الجذب و
ان يعرف الباطن الى الله تعالى وجب الاشتغال باسمه والتمسك عت الاشتغال الاخرى
فليعرف ان عمله لم يقبل فليستاف هذه الشروط الثلاثة الى احدي وعشرين ومنه
الاشياء الجرد وانه لم يكن عند المتقدمين فانما السخر حقه خواجه محمد باي ارمين
يقرب منه في الزمان والله اعلم سمعت سيدى الوالد يقول النفي والاثبات انيد
السلوك والاشياء الجرد انيد الجذب وصفته ان يخرج فظة الله من سره بالشدّة
التام ويدعها حتى يصل الى امر الدماغ مع الحب والتدريج في الزيادة حتى ان منفر من
يقولها في نفس واحد الف مرة وقد رأيت امرأة من مخلصا شيدى الوالد تفرها
الف مرة في نفس واحد واكثر من ذلك ايضا سمعت سيدى الوالد قدس سره يقول
عن نفسه انه كان في البداية يقول النفي ولا نقيا في نفس واحد مائة مرة والله اعلم
وثانيها المراقبة وصفته ان يجلس النفس تحت السرة حبسا يسيرا ثم يتوجه بجماع
اوامره الى العنى الجرد البسيط الذي يتصوره كل احد عند اطلاق اسم الله لكن قل
من يجره عن اللفظ ويحفظ هذا الطالب ان يجر هذا المعنى عن الالفاظ
يتوجه اليه من غير مزاحمة للفظ الا كما توجه الى الغيرون من الناس من لا يمكنه
هذا الخوف الا اذا كانت من المشايخ لا من يامر مثل هذا بالدعاء وصفته ان لا يزال

فصل في اشغال المشايخ النفسانية وعمل اصحاب
امام الطريقة خواجده جاء الذين يخدمون نفسهم بالخارج وفي الله عندهم اربعين
قالوا طرق الوصول الى الله ثلاث احدها الذكر فنهج المعنى والاشياء وهو
الماثور عن متقدمهم وصفات يتنزه من التشويش الخارجيه كالماثور
لاستماع الى احاديث الناس والداخلية كالجموع المفرط والغضب والهم والشيخ الموقر
ثم يذكر المواقف ويصبر بين يديه ويستغفر الله تعالى مما صدر منه من المعاصي ثم
يعزم شغته ويغض عينيه وجلس نفسه في بطنه ويقول القلب لا يخرجها من ربه
الى الامين ويمدحها حتى يصل الى ملكه ثم يخرج ملكه الى الله فيقول الله
ثم يفرغ في قلبه بالشدّة الا الله قالوا لجلس الدم النفس خا صيد تجيبه



يدعو الله بقلبه يقول يا رب انت مقصودى قد ترويت اليك عن كل ما سواك و
 خوفك من النجاة ومنه من يامر بتجديد الجلاء والجرم والنور الباطن فيخرج الطالب
 من هذا الضيق الى التوجه المذكور **والاشياء** الرباطات التي شرطها ان يكون التوجه
 قوى التوجه واما الياد وانت فاذا تجد عقلك نفسه عن كل شيء الا محبة وينظر الى
 بغيره منه ويغتر بحبيبه او يفتحه وينظر الى عينه السج فاذا فاض شيء فليتبعد بها
 قلبه ولحقا فقل عليه واذا غاب الشئ فقل صورته بغيره بوضوح المحبة والحق
 فيقول صورته ما يقيد بحبيبه سمعت سيدى الوالد يقول بحبيبه على السالك اذا
 كان على محبة وحصل له شيء من هذا المعنى ان يغتر تلك المحبة فان كان قائما
 لم يقعد وان كان قاعا لم يقم ومن الشائع من يأمر بتجديد القلب بكتابة عليه
 اسم الله بالذهب سمعت سيدى الوالد يقول امرني خواجه عاظم الخيامي
 بكتابة اسم الذات وانا ابن عشرين سنة فذكرت منها واخذت بحاجتي فكتبته
 اى كنت مشغولا بكتابة كتاب فكتب اسم الله تعالى من اربع اوراق وما
 شعرت سمعت يقول ربي خواجه خورشيد كتب باجماع على اصابعه الاربعة
 شيئا في مجلسه وكلامه وشأنه كره فسانته فقال كتب اسم الذات في بداية امرى
 وصارت الاستطاعة الانقلاء عنها وادته اعلم والنقش عليه كلمات عليها بنا وطريقهم
 بعضها اشارة الى هذه الاشغال وبعضها الى شروطها فذكرها هوش
 دردم نظره قد مر سفره ووطن خلوة وراحمين ما ذكره يا ربك كبريا وانت تبارك
 الماثورة عن خواجه عبدالحق محمد داني وبعد هاتلثة ماثورة عن الخواجه
 نقشبند ووقفه ما في وقوفه بغير وقوف عددى اما هوش دردم فعنه النقط
 في كل نفس فلا يزال مستيقظا متعبا عن نفسه في كل نفس حاله هو غافل او ذكرو
 هذا طريق التدريج الى دوام المحض وهو المبتدى فاذا توسط في السلوك

فلي

فليكن مستحقا عن نفسه في كل طائفة من الزمان مثل ان يامل جلد كاسا على حل
 دخلت عليه فيها غفلة او افان دخلت غفلة استغفره على تركها في المستقبل
 هكذا حتى يصل الى دوام ويسمى هذا الاخير بوقفة تاي واستخرج خواجه نقشبند
 لاروي ان التوجه الى علم العلم في كل نفس ينشئ حال التوسط فاما اليقظة **الاستغفار**
 في التوجه الى الله بحيث لا يترحم على هذا التوجه اما نظره قد مر فعنه انت
 السالك بحب عليه ان لا ينظر في حال شدة اليقظة ولا في حال تقوده الا بين يديه
 فان النظر الى النفس في الخلقة والى كون الجية فيسعد عليه حاله ويمدح ما هو
 سبيل رضى حكته لا يستعاض الى احوال الناس واحاديثهم سمعت سيدى الوالد
 يقول هذا بالنسبة الى المبتدى اما المتقرب عليه ان يامل في حاله على قدمه ان
 يتبعها هو ومن الاطباء من يكون على قدم محمد عليه الصلوة والسلام وله الحامدة
 الثامنة ومنهم من يكون على قدم موسى عليه السلام وعلى هذا القياس فاذا فرغ
 من وقته فليكن احواله وواقفاته مناسبة بواقفات متبوعه والله اعلم اما سفر
 در وطن فعنه الانتقال من الصفات البشرية الى صفات الملكة الفضيلة فيجب
 عليه ان يتخلص عن نفسه هل فيه بقية حب الخلق فاذا عرف شيئا من ذلك استأنف
 التوبة واعلم ان ذلك نعمه ثم يقل لا اله الا الله يعني نفس عن قلبه شيء
 الضال في انبت حب الله مكانه وذلك ان عرف المحبة في داخل القلب كبرية
 خفية لا يمكن ان يخرج الا بالتحض المبلغ ويحب عليه ان يتخلص حاله في قلبه احد
 لاحد او حقا او عز من تلكم بهلا وملة هذه الكلمة اما خلوت والخلوت
 فعنه ان يشغل بقلبه بالحق في الاحوال كلها من الدرس والتكلم والاكل والنسب
 والشئ فيجب ان يحصل السالك ملكة التوجه الى الحق في وقت الاستغفار بهذا
 الاستغفار قال خواجه نقشبند اليد الاستغارة في قول عز من قال رجال لا تصيرون

خاتمة ولا يصح عن ذكر الله بل الحقائق التوسيم بزي الفقرود واما التعلق بالله يكون
غالباً مظهراً للرب والسعة والاولى ان يكون الذي يربى العلم والدين والواجب
في الطاعات ويكون القلب مع الحق واما قال الحق لاجله على راعيتي بالقارسية
ارزون شناهان بزبون بيازدش انجين زياروش كم كي بعد ان زياران واما يا وكرهه
ذكر الله تعالى اما بالحق والابنات الجود كما تفصيله واما يا وكرهه ان
بعد كل طائفة من الذكرايات من آتوسم الى المناجاة فيدعو الله عز وجل بما
جهد يارب انت مقصودي تركت الدنيا والاخرة لك اتم علي همتك وارزقي
وصولاك التام سمعت سيدي الوالد قدس سره يقول هذا شرط عظيم في الذكر فلا
ينبغي ان يغفل السالك عنه فاما المريد ما وجدنا لا يترك هذا واما تامله
فهو عبارة عن طر المظلمات واحاديث النفس فيبقى ان يكون السالك شقيفاً
فلا يدع خطرة في قلبه قال خواجة قشيد ينبغي ان يسدها السالك في اول ما
تظهر لانها اذا ظهرت هالت بها النفس واثرت بها فيعجز عنها هذا طريق
لخصيل ملكة خلوة لوح الذهن عن خطوط المظلمات واحاديث النفس واما
يادوانت فعبارة عن التوجه القرب الجود عن الالفاظ والتجليات الحقيقية
ولجب الوجود والحق انه لا يستقيم الا بعد فنا التام والبقاء والسامع والله
اعلم واما توقفه ما في فقد ذكرنا في تفسيره واما توقفه عددي فهو المراقبة
على عدم الوتر وقدر بانه واما توقفه فلهي ففناه التوجه الى القلب الذي هو
موضع الخائب لا يبرهن الشد في الحكمة في هذا التوجه كالحكمة في
مراعاة الضربات عند الجلائية والنفسانية تصرفات غيبية من جمع الهمة
على ما ويكون على وقف الهمة والتأثير في الطالب ورفع الرضى عن المريد
وانما ضل لتوبة على العاصي والتعريف في قلوب الناس حتى يخشوا ويعلموا

الذي هو المقصود من التوجه الى القلب هو
التوجه الى القلب الذي هو المقصود من
التوجه الى القلب الذي هو المقصود من
التوجه الى القلب الذي هو المقصود من

لعمري القلب هو المقصود من التوجه الى القلب
الذي هو المقصود من التوجه الى القلب

وفي سلاكم حتى ينقل فيها واقعاً تعظيماً لا اطلاع على نسبة اهل الله من الاحياء
واها القوم فلا تترك على خواطر الناس وما ينقل في الصدور وكشف الوفايع المستقلة
ودفع البلية النازلة وغيرها ونحن ننبه على ان يخرج منها اما هذه التعريفات
عند كبرها ليعلم صاحب الفناء في الله تعالى والبقاء به فيها شأن عظيم واما عند سائرهم
فالتأثير في الطالب بتوجه الشيخ الى نفسه والاطاعة ويصادمها بالهمة التامة القوية
ثم يستغرق في نسبتها بالهمة وهذا بعد ان تكون النفس الشخ حاملة النسبة من
نسبة القوم وكان له كرامة من الخلق فيها فينقل نسبة الى الطالب على حسب استعداد
ومعهم من ينوب بهذا التوجه الذكر والضرب على قلب الطالب وان عا الطالب
فانهم يخشون صور تدوير وجهون اليها واما الهمة فقارة عن اجتماع الخاطر
وتاكم الغربة بصورة التقى والطالب بحيث لا يخطر في القلب خال من هوى
المراد كطل الماء للعطشان والخبز في من الف به ان من الشيوخ من ينقل بالنفس
الاشياء ويعجز لاراد هذه الآفة او لا يترك او ما تاسببها الا الله فانه الفاعل
بعده الفعل واما رفع الرضى فقارة عن ان يتخيل نفسه الرضى وان به هذا الرضى
ويجمع الهمة بحيث لا يخطر في قلبه خطرة دون هذا فان الرضى ينقل اليه
وهذا من عجائب صنع الله في خلقه واما افاضة التوبة فتصوره ان يتخيل
نفسه ذلك العاصي بعد ان اترفه نوع تأثير كان نفسه انضمت الى نفسه
ورفع بين النفسين اتصال ما ثم يتألف فيندم ويستغفر الله فان ذلك العاصي
يتوب عن قريب واما التعريف في قلوب الناس حتى يحبوا وفي سلاكم حتى
يتقبل فيها الواقع فتصوره ان يصادم نفس الطالب بقوة الهمة ويجعلها مصلة
بنفسه ثم يتخيل صورة الخيبة والواقعة ويتوجه بها بجمع قلبه فان هذه التوجه
اليه تأثر فيه الحب فيمل الوافعة واما الاطلاع على نسبة اهل الله فلهي ان يجلس

الذي هو المقصود من التوجه الى القلب هو
التوجه الى القلب الذي هو المقصود من
التوجه الى القلب الذي هو المقصود من

القلب والنفوس

بين يديه ان كانت حيا وعند قبه ان كانت ميتا ويرفع نفسه من كل نسبة ويفتح ويروحه
ليرفع هذا النفس من ما كان حتى يتصل بها وينتقل من رجع الى نفسه فلهذا وجد فيها من
الكيفية فهو قلب هذا النفس لا محالة واما الاشرف على الخواطر فلهذا ان يرفع نفسه
من كل حدس وخواطر ويقف بنفسه في النفس هذا الشخص فان اختلفت نفسه حديث من
قبل لا ينكس فهو خارج وما كان في الواقع المسبق فلهذا ان يرفع نفسه عن كل شيء لا يتنكر
معرفة هذا الواقع فاذا انقطع عند كل حديث وكان لا ينظر كقلب الحيا والقطران جميعا
بنفسه زمانا بعد زمان الى اللام لا على والشا فلهذا استعداده ويجري اليه فلهذا عن قرب
يكنف عليه الامر بحيث حافظ ان ربه واهله في الحقيقة او روبا في المناهضة واهله
النية الشاملة فلهذا ان يتقبل تلك البلية بغيرها الثانية ويتقبل صدارتها ورفضها
بقوة ترفع عنه على ذلك ويرى بنفسه زمانا بعد زمان الى اللام لا على والشا فلهذا
ويجزي اليه فلهذا عن قرب تتدفق والله اعلم وتروى هذه الشرافات ويجري مجراها
اتصال النفس بالوثر نفس المؤمن في اللام لا على من هذا البهاضات التي هي من خواص
الدين يعرفون هذا الاتصال ويقدرت على تحصيله والله اعلم وهذا الذي ذكرناه
من الاشتغال هو الذي كان جنتا لرسيد الوالد قدس سره والشيخ احمد السجدي
اشغال اخرى فلهذا كرها بالاجمال اعلم ان الله تعالى خلق الانسان سنة لطائف هي
حقائق متفرقة فلهذا زعموا من طهر من كل شيء وتباعدوا عنها واعتبروا النفس الناطقة
فهي تسمى باعتبار قلبها واعتبار اخر روحها التي هي في ذلك وهو الذي اختاره سيد
الاولاد وهو في صورها فرس دابة قال هو القلب ثم دابة اخرى في هذه الدابة
وقال هي الروح الى ان رسم الدابة السادسة وقال هي النار سمعت يقول بعضهم البعض
ويستعمل على ذلك بالحدس الدابة علم السنة الصوفيات في جسد آدم قلبا دافيا
القلب فواد وفي الفؤاد روحا الى آخره ولا احفظ لفظه بل الجمل فلهذا نفس في الجسد



القلب

فهم

قدس سره ان كل الحقيقة من تلك الناطق له ارتباط ببعض من الجسد فالقلب تحت الشري
الايبر يصيغين والروح تحت الشري الايت خطا القلب والمشرق في الشري الايت
الى اوسط الصدر والنفوس فوق الشري الايت ما يلا الى اوسط والاخر فوق الصدر والنفوس
والنفوس في البطن الاول من الدماغ وعلى من هذه الاعضاء حركة نبضية بالتيار بها فلهذا
تلك الحركة وفتيلها ذكر اسم الذات شريام بالتيار والانبات ماد الفظة لا على الناطق
كلها وضار بالفتيل لا الله على القلب والله اعلم فلهذا رجوع الطريق كلها الى
تحصيل حقيقة نفسانية تسمى عندهم بالنسبة لانها انتساب وارتياد بالله عز وجل
وبالسكينة واليوقور وحقيقة كيفية حاله في النفس الناطقة من باب النسبة بالمتكثرة
او النظم الى الطير وتوهمه ان الصدر اذا وروى على الطائر والطيور والاد كاس
حصل له صفة قايمة بالنفس الناطقة وسلكه راحة لهذا التوجه فعلا من جنات
للنسبة تحت كل منها انواع كثيرة فلهذا نسبة الحية والعشور فيكون الحية صفرا
في القلب ونسبة كثر النفس واليوقور عن حظوظها وكان سيدني الى السجديها
نسبة اهل البيت فلهذا نسبة للمشاهدة وهي ملكة التوجه الى الجرد البسيط وبها
للحيلة فلهذا ظهور مع الله الوان جنتا فتراف عني من الحية او كسر النفس او غيرهما
يعتبر بالباد وانت والنفس في صورها ملكة راحة من هذا اللون وتسمى تلك الملكة نسبة الشيب
كثير جلا وصاحب السريديش كل نسبة على حدتها والغرض الاشغال التحصيل نسبة
والمواظبة عليها والاستغراق فيها حتى يكتب النفس منها ملكة راحة ولا تظن ان
النسبة التحصيل الابهة الاشغال بل هذه طريق التحصيلها من غير حذرها وغالب
الذي عندي ان الصحابة والتابعين كانوا يحصلون السكينة بطريق اخرى فلهذا
للمواظبة على الصلوة والتسبيح والخلوة مع الحاذقة على شاطئ الخشوع والنفوس
ومنها المواظبة على الطهارة وذكرها لأم الذات وما عدا ذلك للغيرين

القلب والنفوس

له من الثوب والعاصي له من العذاب فجعل الضمائر غن الألفاظ المحسنة وانفردت عنها
 ونصها المواقفة على تلاوة الكتاب والتدبر فيها واستماع كلام الوعظ وما في الحديث من فرائد
 والمجملات فكانوا يواظبون على هذه الأشياء مدة كثيرة فتحصل ملكة راسخة وعييلة متسائلة
 فيحفظون عليها في كل وقت وهذا النوع من التواضع من رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 طريق مساهلة الدنيا لا يشك في ذلك وإن اختلف طريق تحصيلها سمعت سيدى الوالد
 قدس سره يذكر ما رواه عنه له طلبة رأى فيها الحسن والحسين وعليهما كانت روية علم محمد
 مرويهما رضى الله عنهم فقال ما كنت عليهما كرم الله وجهه عن نسبي حال الذي كانت عندهم
 في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرني بالاستغفار فيهما وتواضعا لمجد الله تعالى
 حتى لا فرق فيهما صاحب الملازمة على السكينة أحوال روية تنويه مرة مرة فليغتنمها السالك
 ويعلم أنها علامات قبول الطاعة أو تأنيها في عدم التقصير وسو بلا القلب **هذا** أيتار
 طاعة الله سبحانه وتعالى على جميع ماسوا وانفردت عليه فقد أخرج مالك في الموطأ
 عن عبد الله بن أبي بكر رضى الله عنه أن أبا طلحة الأنصاري كان يصلى في حايطة
 فطاره ريس تطفق يتردد ويلبس خربا ما تعجبه ذلك ففعل ببعده بصر ساعة ثم رجع
 إلى صلوته فإلا هو لا يدري كى وصل في حال فقد أصابته في حال ففتنة فجاء إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكر له الذي أصابه في حايطة من الفتنة وقال يا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم هو صدف الله فتعجب حديث وقصة سائرته عليه السلام وأشار
 إليها فوقع من قنابا فطفق يضحك بالسوق والاعراف مشهور معلوم **هذا** أغلبية
 الخوف من الله تعالى بحيث يظهر على ظاهر الجوارح له آثار **هذا** أغلبية الشوق
 كما روى عن بعض السلف أنه كان يضع المصحف في حجره ويكسى ويقول هذا كلام
 ربى هذا كلام ربى أخرجه الحافظ في الأصول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت
 نزلهم الله في خلقه إلى أن قال ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه وفي الحديث

أن عذبات رضى الله عنه قد قام على قلوبهم حتى أشبهت جنته وكان رسول الله صلى الله عليه
 وسلام إذا صلى بالليل أنزله من رجليه **هذا** الأوبى الصالحة قد أخرج الحافظان الشيخان
 الله عليه وسلم قال روى الحسن من الرجل الصالح جزء من سنة وأربعين جزء من النبوة
 وأنه قال إن بقي جدي من النبوة إلا البشائر فقالوا يا رسول الله وما البشائر قال روى
 الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى الله جزء من سنة وأربعين جزء من النبوة وفيه خبر قوله
 تعالى الحمد للشيء في الحياة الدنيا والآخرة والصالح روية النبي صلى الله عليه وسلم في
 السلام وروية الجنة والنار وروية الصالحين والذين آمنوا وروية المشاهدة النبوة في الحرام
 وسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيت المقدس وروية الوقائع الأتية للمستقبل
 فيقول كما روى في المأخضة على ما روى في الأوامر والطبائ كشراب اللبن والعسل
 والسنن كما هو مذكور في كتابين الأصول وروية الملكة في الحديث أن رجلا كان يقرأ
 القرآن ذات ليلة فظفرت ظففة فيها أسأل المصاحف إلى آخر القصة **وهذا** الفراسة الصادقة
 والحفاط للمراقبة الواقعة فقد جاء في الخبر أنقوا وأمسكوا من فانه ينظر في نور الله **وهذا**
 اجابة الدعاء وظهور ما يطلبه من الله بجهد جهته واليه الإشارة **وهذا** الحديث شرب
 اعبر انصفت ذى طموح اليوبى لايبالي به لا يفسر على الله الإبرج والمجملات **وهذا**
 الوقائع وأما العباد الله على محبة إيمان الرجل وقبول طاعته وسراية النور في صميم قلبه
 فليقتنها ثم بعد حصول النسبة عرج آخر وهو الغناء في الله والبقاء به **وهذا**
 عندى أنه ليس متوارنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مسقط التاب
 بالسند المقلد بل هو موجد من الله تعالى يعبد الله يشاء من عباده من غير
 توارث ومما شهد بهذا المعنى ما روى أن خواجة نقشبند سئل عن سلسلة
 شيوخه فقال لم يصل أحد الله بالسلسلة بل وصلت إلى جدتي فأوصلتني إلى
 الله تعالى قضية لما وردت من جذبات الله فوارى عمل التقاليد **هذا**

هذا الحديث يدل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يراى في حايطة
 من رجليه **هذا** الأوبى الصالحة قد أخرج الحافظان الشيخان
 الله عليه وسلم قال روى الحسن من الرجل الصالح جزء من سنة وأربعين جزء من النبوة
 وأنه قال إن بقي جدي من النبوة إلا البشائر فقالوا يا رسول الله وما البشائر قال روى
 الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى الله جزء من سنة وأربعين جزء من النبوة وفيه خبر قوله
 تعالى الحمد للشيء في الحياة الدنيا والآخرة والصالح روية النبي صلى الله عليه وسلم في
 السلام وروية الجنة والنار وروية الصالحين والذين آمنوا وروية المشاهدة النبوة في الحرام
 وسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيت المقدس وروية الوقائع الأتية للمستقبل
 فيقول كما روى في المأخضة على ما روى في الأوامر والطبائ كشراب اللبن والعسل
 والسنن كما هو مذكور في كتابين الأصول وروية الملكة في الحديث أن رجلا كان يقرأ
 القرآن ذات ليلة فظفرت ظففة فيها أسأل المصاحف إلى آخر القصة **وهذا** الفراسة الصادقة
 والحفاط للمراقبة الواقعة فقد جاء في الخبر أنقوا وأمسكوا من فانه ينظر في نور الله **وهذا**

وهذا انصافا علمه في حق المبالغة من الأرواح
 فلي بالملك الكتاب

مع ان سلسله من شيوخه معلومه وقد ثبت سندها العروج فليخرج الى سائر كتبنا والله
المعادي **عنه** في شري من فوائده سيدى الوالد من مرقه او صافي سيدى الوالد
قدس سره بمواظبه **يا معين** كل يوم الف وثمان مرقه وسورة الزلزال أربعين مرقه فان لم يستطع
فاحذف عشر مرقه وقال هذا من جرات الغناء العاقبى والظاهرى كالمعراج او صافى **عنه**
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم الف مرقه وقال بها وجدنا ما وجدنا وصحته
يقول ان جاء وقت من يتأخر فيه او رأسه او توجعه الرياح فخذ لوطا طاهرا وضع عليه
مره لا ماعز وكتب بماء الحريد الجيد حتى يشفى واشد بالماء الف وافر الف **عنه**
مره وصاحب الزم وضع اسبعه على موضع الامم بقوه ثم اسال الله على شئ فان شئ فيها
ولا نفدت المشا راى الباء وقرأ الفاتحه ثمان وسالته لا اله الا انت فبها **عنه**
الى الجسم وقرأ الفاتحه ثلاثا وهكذا اتصل الى آخر الطرف المرقه شفاء الله تعالى
وصحته يقول اذا عنت لك حاجه او كان لك غائب فامسك ان يجيبه الله سالما
غانا او كان لك مريض فامسك ان يشفيه الله تعالى فان سورة الفاتحه احدى
واربعين مرقه بين سندها الف وثمان مرقه يقول من عساه الطبيب المجنون وخيف
عليه المجنون فكتب له هذه الآية على اربعين كسره من الخبز انهم يكيدون كيداه
واكد كيداه فقال الكواوين امهلهم رويدا وروح ان يأكل كل يوم كسره وصحته يقول من
قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم يقبه فاقه وصحته يقول من قرأ عند نومته ان الذين
آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم الى آخر السورة وسال الله تعالى ان يوفقه في اى
ساعة اراد ان يقفه الله فيه وصحته يقول كتب هذه العوذة وعلقتها في عنق الطفل
فيحفظه الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم اعوذ بك يا الله التامة من شياطين الجن و
حاميه وعين ائمة خست حصن الف الحول والقوة لا اله الا انت العظيم وصحته
يقول هذا الدعاء امامات من كل امة تقر اصحابا ومسا لبسم الله التام استغفر الله تعالى

اي المخرج

لا اله الا انت توكلت وانت رب العرش العظيم والاحول والقوة لا اله الا انت العظيم ثم انما
الله كان وما لم يكن استعدت الله على كل شئ قديم ولان هذا احاط بكل شئ
علما واحصى كل شئ عددا الاصراني اعوذ بك من شرفسى ومن شريك وبك انت اخذ
بناصيتها ان يفي علمى اطع مستقيم وانت على كل شئ حفيظ ان ولي الله الذى نزل
الكتاب وهو يتولى الصالحين فان تولوا فقل حسب الله لا اله الا هو عليه توكلت **عنه**
رب العرش العظيم وصحته يقول من خاف اذا سلطان فليقل كهيص كهيص
حميت وليقرب كل اصبع من اليد اليمنى عند كل حرف من القبط الاول ومن اليسر
عند كل حرف من الثاني في ينفخها جميعا في وجهه من خاف منه وصحته يقول
ايا من القرآن يسمى بابا آتشفاء وكشفها الفريض في اناه فجوها بالما ويغيب وينف
صدور قوم ومشرين وشفاء لما في الصدور يخرج من بطونها شراب مختلف الوان فيه
شفاء للناس ونزل من اللوات ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين واذ اجبت فموسى
قل هو الذي اسئله وشفاء وصحة يقول ثلاث وثلاثون آية تنفع من السم وتكون
حرزا من الشياطين واللقوص والبيع اربع ايات اول البقرة وآية الكرسي وآيات بعد
الخلافة وثلاث من آخر البقرة وثلاث ايات من الاعراف ان ربكم الله الى الحسنين و
آخرها سبيل قل ادعوا الله وادعوا الرحمن وعذراية من اول الصافات ان رب
وايات من سورة الرحمن يا معشر الجن ان تقصروا عن ذكرنا واثبات من
قل اوحى وانه تعالى جبرنا الى شططا فعدله لايلا السماعة بثلاث وثلاثين آية و
لان سيدى الوالد يزيد عليها الفاتحة وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد لا اله الا
ويأخذ من اول السورة قل اوحى الى شططا وصحته يقول اذا ظهر مرض الحصبية
فخذ خيطا ازرق فافر سورة الرحمن وكما مررت علم قوله تعالى فبما يحب الابرار
تكدبات فاعقد عقدة وانفث فيها وعلقه الخيط في عنق الصبي بعائنه الله تعالى

بارك الله في هذا الكتاب

على عهده يومئذ سبحانه وتعالى بسم الله الرحمن الرحيم برأه من الله العزيز الحكيم الى ام
ملكه والحق تامل الخوف وشرب الدم وقتل العظماء بعد ما بان لهم ما كانت موعظة تخرج من جوف صا
الله عليه وسلم وان كانت في حوزة تحقيق موسى الكريم عليه السلام وان كانت في حوزة تحقيق عيسى المسيح
بن مريم عليه السلام ان لا اكلت لحفان بن قنانه لما ولا شرب له دما ولا شرب له عذرا وعقوله
عنه الى من الخلد مع الله الخالق الخلاق الا هو العزيز الحكيم والا انت بريئة من الله تعالى الله
تعالى برى من الخلد مع الله الخالق الخلاق الا هو العزيز الحكيم والا انت بريئة من الله تعالى الله
محمد والله وسلم وايضا يقول كما هو بعد صلوة العصر سورة الحاديات ثلاث مرات وتلق به لسانه بعد
على شرب من الاربع مقدار طول المربع احد عشر ربع عقدة يفتى في كل عقدة بسم الله
الرحمن الرحيم اعوذ بفرقة الشوق والفرقة العظيمة الله وبرهان الله وسلمان الله وكفا الله
وجار الله وامان الله وحرز الله ومنه الشوكراء الله ونظ الله بها الله وحول الله كمال الله لا
الله محمد رسول الله من شرب الماء ولم يتلق في حوزة تحقيق بسم الله الرحمن الرحيم
يشير بالسكين بسم الله الرحمن الرحيم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك وسلم بسم الله العظيم بالحكيم
العزيز الرحمن الرحيم رب العرش العظيم بفرقة الشوق والفرقة العظيمة الله وبرهان الله وسلمان الله وكفا الله
من السماء وقال سليمان ايها الرحمن اجبي داعي الله ومن لم يحب داعي الله فماله من حياء وعما
من خير لبيم الله والشا والطيب على الله الشكفية والشكفية من كفاه او يودع من
كل افة بغيره الحول والافرة لا بان الله العظيم صلى الله عليه وسلم خلقه سيدنا محمد وآله
والصالحين وسلم سبأ كثيرا كثيرا برحمتك يا ارحم الراحمين ومن يشكو بمرور
عنه الآية كلفنا عند خطا وفجره اليوم جدي بعد كل صلوة مكتوبة ومن
ابتلا بالقرع باخذ لو حاسن الخناس فيأخذ عليه اهل ساعة من يوم الاحد في طرفه
ياقهار انت الذي لا يطاق انتقامه في الطرف الاخر يا مذل الجبار عيسى بن مريم
يا مذل والله الوفاء والمعين صل قال الله تعالى فلو لا ان من كل فرقة منهم طائفة

بنتقوا

لبنقوا في الدين ولينذرنا قومه اذا جاءهم السحرة يعلم بخبره من العلم الوافي الذي يكون
دارت الدنيا والبرهان حوزة حفظ علمه من عهده ما درس من العار من التفسير والحديث والعقود
والسلوك والعبادة والحق والعرف وليس له ان يستغل بالعلم والاصل والمطلق قال الله تعالى هو
الذي بعث في الامم رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلم الكتاب والحكمة ويزكيهم
الذين آمنوا من امة اشيا شرع الغريب للبرقة وحل العويس الخلق تحار وتوجه السائل بان يصور
بالاشارة لظلمة وبين حاصلا وقرب الدلائل لفصل الخبيثة بالزوم بعض المقدما لبعض و
انما ج بعضهما في بعض وفوائد القود في التعريفات والقواعد الطابت ووجوه الطم في النفس الله
ودفع الشبهات الطاهر كجملتين يرى انها مشبهات ومشتبهين يرى انها مختلفة من المراتب
والتي جملات الطاهر ان كل ما يستغنى في التعريفات كالاستدبات وذكر الاخفى والارجح
كثيرة الكبرى وسلب الصغرى او قانع في الزوم ولانها راجع او خالفه بعبارة اخرى او انكلام
امام من الامم في العالم لا يتبدل في هذه فائدة نامية حتى يبين لهم هذه الامور ثم يبينه عليها
في درسه **الاول** ان يفتي الاستغفار وقد ذكرناها بالتفصيل ولكن لا وقت خيل فيه
مع الناس متوجها اليهم تلي عليهم السكينة فان حيلة الله لا يتم الا بالاستطاعة المكنة
ثم الاستطاعة لا بيرة **الثاني** الصحة والبحث على الاستغفار قولا وفعل وتصرفا بالقلب
واذ الله اعلم واليه الشكر في قوله تعالى ويزكيهم **الثالث** ان يتخولهم بالموعظة قال الله
تعالى لوسلى الله صلى الله عليه وسلم فذكر ان فعله الذكرى والحبب القصص
فقد روي في الاصول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه من بعده كانوا يتخولون
بالموعظة **الاربع** في سائر ما جعة وغيره ان القصص لم يكن في زمن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا في زمان ابو بكر وعمر رضي الله عنهما **الخامس** ان الصحابة كانوا
يخرجون القصص من الساجد فعلم ان القصص غير الموعظة وانما هو موعظة وانما هو
قاله عن هرات يذكر لها آية الخبيثة النادرة وبها في فضائل الاعمال وغيرها بما ليس

[illegible][illegible]



وان طاع العنقب من نفسه ساجدا بين يدي عليه السلام ان العنقب انما ينسى نفسه في بزمه ثم يترتب الملعونة ومطالع وقوة
فيما كان قد كسبا في طاع خاصية هي القوة في العالم الغي والطاع خاصية هو المعبر عن غير العنقب
بالطبع والمعبر عن ان القوة لا تأخذ في كمال خاصية عن الصدى والكرام في اللسان فيها الاشياء والادب
عليها العنقب الذي لم يكن لها ما يعقلها ووقع العنقب منها تمكن منها العنقب وخاصية في حوزها وما كانت بحيث لا يقدر
الاستماع على الايراد وقصا الله عليه عليه السلام في قوله ان العنقب ينسى ما يعنقب من حوزها وما كانت بحيث لا يقدر
الشغل في كماله وقوة في الزمان دور العنقب في شغل الحواشي عن الشيء على العنقب كما ان العنقب اربعة قلبه في
فيمر على من يربط قلبه على قلبه وسلكوس فذلك قلب العنقب والمقدار العنقب من بوطه فذلك قلب العنقب
وقلبه في حوزها من انفق في الابدان في ارض من العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
كذلك العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
والادب العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
وقد كان العنقب يترقب في عالم الغيب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
وكثرة السموات واستود العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
عند وهذا حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
الغزالي في كتابه المذكور ان اقل اسرار الله تعالى في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
وانما قال في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
انما قال في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
النفق في عالم الملك كونه العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
لان العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
النفق في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
الادب العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها
عزل وقوى في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها العنقب في حوزها

[illegible]

والتبریه وحقن الطلوع من انوار الخیر بآداب غیره اندر قدرت عبادی ان لا یرفع به العزم عن الخیر الا من هذا
الباب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
والتبریه بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
استعملوا بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
ما فی الدردیه وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
وقد اذیل الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
یخرج من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
للاذیل وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
کون شیء فی موضع وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
وراء انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
حقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
السوء وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
والانقضاء وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
فالتبریه وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
فوقهم وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
الابواب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
قال فیها وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
مطیع الامر وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
فوق ما کان وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
ومن ترک الصلوة وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب

عليها الا ان لا تعطى في الدار من غير ما بها فان لم يزل الصلوة كان زندها جاحلا ما بعده
الصلوة من ذرة اللعين فهذا هوخرج لمن باب الصلوة ما وعد الله من المقربين من التبريات
لما تركها وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
الارمن باب الطاعة وان تحفظ وطرده وبعده لا يزل للعباد من باب المعصية فحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
وقد اذیل وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
الطلوع واللعن فحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
بتلوة الاسم الثالث وهو حقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
الذات وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
خطوة في المقام وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
الطبع وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب وحقن الطلوع من انوار السوء وخرجه من الخیر بآداب
في هذا المقام بالحق والحيوان والشوق الى الوصال والاجتماع مع الاحباب والتذكر لقاء الحبيب والتمسك
بجمال وجه المحبوب فان هذه الاشياء تنهى السكينة السيرة خصوصا اذا رأى نفسه في ورده فانه يتفقد
قلبه ويزيد في ما به ووقد روي عن مجنون ليلى حكاية فيها اشارة الى هذا المعنى وقال بركت ناصي وتوجبت
توجهي ليلي وسبقتها بهم حتى فطعت مسافة فغلبت على النوم ففت فلما استيقظت رأيت
المنافقة قد رجعت الى المكان الذي ارتحلت منه لانها الفت ذلك المكان الذي فيه ولدتها وكتبها وتوجبت
مرة اخرى وسبقتها بهم حتى فطعت مسافة فغلبت على النوم ففت فلما استيقظت رأيت
في ذلك المكان الذي ارتحلت منه لانها الفت ذلك المكان الذي فيه ولدتها وكتبها وتوجبت
حتى تجرت ذلك فقلت حبيبتي فالحق نفسي من علائها فأكسرت جاني فرجعت نصف الى ان وصلت
الى ليلي فالتفتا نفسي من علائها فأكسرت جاني فرجعت نصف الى ان وصلت
تعين على الوصال العجيب المطالب الذي لا يقدر والسكران السعادات وكنت ما نفي هذا المقام اذا
سمعت هذه الحكاية واذ حكيها يتفقد قلبي وتسكب عيني على غدي وتركني المذلة المسكنة حتى جرحني

[illegible]

مقام العشق والعاشاق سبها على قطع العذراء ولا تترك في المقام الذي قبله ولا في الذي بعده لان
كل مقام له مقام له والقدرة اذ لا على الوجه الشرعي وما من زمان وما كان فخرها واعتبارها في العقل ودان اختلافها
للقا والسبها والاعلم انك متى فعلت العذراء فانت كالمشاة في القاع من غطائها التي وحدها الخطاب
الرواحين بالرواين او فخر فلان كانت المشاة من قال الله تعالى قل الله شر فمرص في حق صغير بل يعود
ولا يرد كخطابهم فوا لا حزن ان تصدق الجميع ان بلوكر من خطبك فلا تستغل بالجميكر وان لم تسمع
شيئا فهو الاصح في حقاقت والاصل كمال ان الطالب قد يتقطع عن السكون بسبب ما عيش من ذلك
لا بشي غريب مسمع من ذلك فظن ان تضبط الحق وادخل الماطور فقبحه ورجع في العالم الطبيعي
وبدا اليقاس خطر هذا المقام فكن مسرعا حذر ولا تستقطع فيمن من الانوار زمان ان ركب السهمي لا تانف
عند شئ سوى الله تعالى واستقر به على قطع كل ما يقتل عذرا فالوصول اليه والهدى واما ان تنزه شيئا من كنه
لقد فخر من مجاهد بعد ما صار كذا خلقا وسهل عليك لان مطلبك على الاستعاضة على المقدار كثر الاطوار
لا يصل اليه الا كل من علت بهته ولا يهتدي اليه الا من صحت ارادته وفي هذا المقام تعرض عليك علام الغيا
فيحكى على الترقى من هذا المقام الى الرابع وهو الذي يكون النفس فيه مطمئنة والغيا وفي هذا المقام
حالة تعرض على السطح فتنين على كل يدرك غيبة تقول لا غيبة انما وانوم فقتل بها لوجهات على عرضها
ونصير كما نذكر ولا تترك مشكته تدل العين عن السرير مع الصداق لها فخير حال السلك كمال صل
اصيب به حيرة فخر في تلك الحالة حاصره ونظرا له وجهه لم يعل عليه فاذا قال لا شيئ تخرى ولا سلم
على فيقول الله انما رايتك من عظم مصيبي وكذلك الاذن تسمح الاصوات وكانها لم تسعها وكذلك
جميع الحواس ومنزل العقل ايضا عن الغفلات وبهذه الحالة لا يعرفون الحق المعرفة الا من انصف واما من بها
قال العارف بالله تعالى واخفى في ما اخفى بالحرفة التي لا يقا بها الجبال في ان معرفة الحق يقا بها
الجهل جيل وبها الغفلا وبها الغفلا والاول واما الغفلا والثاني فيعرض عليه في المقام الخامس الذي تسمى النفس
فيها راضية واما الغفلا والثالث فهي بذلك الصفاة البشرية في المرتبة للعددة وقد مرت بها في حق الغفلا
حق اليقين وبها الغفلا والثالث موعود البقاء ولا حيل شر فيعني ما يثيق من غفلا ولا غفلا ولا غفلا

وقد عرضت لك في المقام بآية الاستيفاء وتوضيح عليك نفسك بان تعرف من المستغنى والدراسة واجتمع عليك
الناس وحصل لهم علم ذلك المبدأ ومثل كل المتعجب فاني ان تعرفت شي من ذلك فانه ليس من العلم والادراك
ان تلك الله تعالى وانت في هذا المقام واسمها والبرك لا يتبين من غير علم منك ولا جهة ولا نظر فم بالمراسم
تسبح فانه ليس في الاطرال ولا في المقام بالمراسم ان يكون خبرا بالادراك من غير علم منك ولا جهة ولا نظر
فذلك خبرك عليهم بغيره او نظر انهم مستغنون عليك وانهم في ذلك من وجه لا من وجه انهم في ذلك مستغنون
غير انك فاذنمت مع اخرتك هكذا فانه من برون وعظم ومن لم طريق التعريف والعدل فلا تقاروا اخذوا
جناح القل والامر الله تعالى جعلك احدا في المقام الذي من هذا المبدأ المستغنى عليك من غير
ان المستغنى عليك فاعلم انك من خيرة هذا المبدأ ان تعرفت شي من غير علم منك ولا جهة ولا نظر فم بالمراسم
من المبدأ انهم في حقيق وفي حقيق ذلك المبدأ المستغنى عليك من غير علم منك ولا جهة ولا نظر فم بالمراسم
شرف ذلك فاذنمت مع اخرتك من غير علم منك ولا جهة ولا نظر فم بالمراسم ان يكون خبرا بالادراك من غير علم منك
يكون مرشدا لما فيها من الرق واللفظ واللمح العظمي وقد مرت على المقامات فخصصت من علمها من المكدور
البشرية ففهم من انما ترشده الاخوان وتصفهم الامور المانعة في هذا الطريق بالشرع المذكورة فانه ليس هناك
مرشد اكل من هذا المكان من هو المصلح منه ففهم ان لا يكون في غير من شرفا حيث ارادهم وانعبر بغيره ويجعل انفس
صحة خبيثة للجنة وقد مرت على المقامات وشبهات اوها في الزمنية بالادراك والحق المبدأ فاذنمت مع اخرتك من غير علم منك
وهلست مطمئنة بالادراك لا تصلي الارشاد في هذا المقام لانك علم شروط الارشاد ومنه ففهم عليك يا صاحبها ان
لا تتعجل في التقدم وكل من يتعجل في التقدم الى المقام الخامس السادس فاذنمت في المقامات من غير علم منك ولا جهة ولا نظر
اذ لا خلاف في المعنى بين من قال ان المقامات التي ترشدها السابعة وهم المخلوقون وبين من قال ان المقامات
وهم غيرهم لان غير المخلوق لا يعدون المقام الاول الذي يسمى فيه النفس بالادراك ما يفهمون الثاني وهو الذي يسمى
فيه النفس بالادراك والامر الله تعالى هو الذي يسمى فيه بالهبة والاربع وهو الذي يسمى فيه بالعلم والادراك والامر
واساس واسال انهم لم يعبروا الله انفسهم الزكية باعتبار النظر وقد شكك ان هذا النفس اذا وصلت الى المقام
الذي يسمى فيه النفس بالهبة كلفت وصححت الارشاد واما المخلوقية فتعبر المقامات سبعة وجعلوا اوها

منه

مقام النفس بالادراك فاذنمت مع اخرتك من غير علم منك ولا جهة ولا نظر فم بالمراسم ان يكون خبرا بالادراك من غير علم منك
باعتبار النظر في جواب الطريقين والمؤمنين واعلم ان غير المخلوقية لا يلقون في السالك الاثني اسما ففهم
و هو النفس المخلوقة لا اله الا الله وفي اواب المبدأ الله الله الله وفي اخره هو هو هو وهذا
الامر من غير علم منك ولا جهة ولا نظر فم بالمراسم ان يكون خبرا بالادراك من غير علم منك ولا جهة ولا نظر
والمثل قد عرفت عن اتباع الكتاب والسنة ولا قد شجرة بل ما في الشجرة والاتباع طريق ومك من غير
بدا الا لطاف حذرة الكمال وهي غير المبدأ الاول التي هي في اول السلك ونودي على نفسك بسان سراسر
ابناء النفس المخلوقة الرجعي الى ربك راضية خضعة فيجربك النسيان فلا تترك شيئا من امور الدنيا
الآخرة الا اذا كان حاضر احذرك وصحني غلب غلبت غلبت غلبت وذلك لان فيك حينئذ لا يقتر
عن شهادة جمال الحق وجلالة الله تعالى وفيها علم الدواب الثامن في بيان النفس الراضية وبيان سريها
وعلمها وطمعها وحالها وارادها وطمعها وكيفية الترتيب في المقام السادس ففهم ان في المقامات المذكورة
وهلست سراسر وحالها وطمعها وكيفية الترتيب في المقام السادس ففهم ان في المقامات المذكورة
وقد عرفت ان في المقامات المذكورة وكيفية الترتيب في المقام السادس ففهم ان في المقامات المذكورة
الموصفات البشرية والنسبية البقاء من غير ان يعقبه البقاء في الحال لان ذلك الغنى و هو النفس والامر الله تعالى
الغنى يحصل في المقام السابع المذكور في المقامات المذكورة النفس اعني الراضية ليس لها ان الوارد لا يكون
الادراك والاصناف وقد رالت في هذا المقام حتى لم يبق لها اثر ولا ذلك كان السالك في هذا المقام فاني لا ابقيا
بغف كما كان قبل هذا المقام ولا باقيا الله كما يمكن في المقام السابع و هذه حاله لا تترك الادراك وقد
يمكن للحال ان يفهم المبدأ المستغنى للكمال وصفات هذه النفس الزكية فيما سوى السدنة والادراك والامر
والنسيان والرضا بكل يقع في الوجوه من غير اختلاف قلب ولا نوم لرفع المكنوه منه ولا اعراض اصلا
وذلك لا مستغنى في مفهوم الحال المطلق ولا تجبره الحالة عن الارشاد والتفكير للخلق وامرهم ونهيتهم
والامر الله تعالى المستغنى لا يمتنع به كل ذلك وقد يمتنع في المقام المذكور وسراسر وصاحب هذا المقام عرف
في بحر الادب مع النفس ودعوتها لآخرة الدالة لا يمتنع لسان السؤال حيا وادبا الا اذا اضطر فانه يدعو

والنفس

ان الله قد اجاب كل امرأت فاضلت ما شئت فقال ركزت انك انت الشيطان قال ان الشيطان ان الله
 لا يامر بالفساد فانظر يا عظيم العلم الى هذا السلام من ترك ما جاء به العلم ان جميع ما نتج به الشيطان بعد ان طرد
 الضعفاء من الناس وان العارفين الاولياء فانهم لا يطعمون الا ما ياتون به من انواع الاشكال وما ذكرنا من
 انواع الاشكال قليل بالنسبة الى ما ينظر به من انفس الانواع ولا تقدر ان الاغنى على رداء الله بالتمسك بالزينة
 وصحة العلم والعلمين وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم

تسليما كثيرا واحمد الله رب العالمين

تمت تمام

ابن كبر سرسل الى ذلك الموكب الزمان حال شان مولوي مصطفى محمد الطيف رسول الله
 مفتي ضلع بهار بسوق دشت درازيا، فيز حقا ضعف العباد وعلو الدين حشيت متوطن به اهل تاجه سرسل
 شهر ربيع الاول سنة ١٢٨٠ هـ في يوم الخميس سنة ١٢٨٠ هـ في شهر ربيع الاول سنة ١٢٨٠ هـ في شهر ربيع الاول سنة ١٢٨٠ هـ

بانت كمين



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

بيان ما اختصره الشيخ الامام الزاهد الوريع ابو اسحق ابراهيم بن علي
 الشيرازي في خلاف الشافعي لابي حنيفة رضي الله عنهما فاستخرج من
 طريق الاختصار عن الاحتياج الي الدلائل لتلويح ولا تلويح وتحفظ ولا ترفض
 وهي خمسين وخمس وخمسون مسألة ومجموعها من اثنين وستين كتابا
 واستعت بالله العظيم **كتاب الطهارة** فيها ثمانية
 عشر مسائل **مسألة** ان الزنجاسة بالماء لا يجوز وقال ابو حنيفة رحمه
 الله يجوز بالماء والطين والصلابة والاشنات على هذا الخلا
 به حال عندنا ولا خلاف بيننا وبينه انه لا يجوز التوضي بالماء
 ولا يجوز التوضي بغيره من الماء او حاضرا او غائبا وقال ابو حنيفة يجوز
 في السفر عند عدم الماء المطلق لا يجوز التوضي بغيره من الماء او حاضرا او غائبا وقال ابو حنيفة
 يجوز اذا كان رقيقا كالماء الذي اختلط به الصابون والاشنات على هذا الخلا
 لا يطهر بالذباغ جلد الثوب وقال ابو حنيفة يطهر ولا خلاف بيننا وبين ابي
 حنيفة انه لا يطهر جلد الخنزير بالذباغ جلد ما لا يوجب الجلود لا يطهر بالذباغ
 وقال ابو حنيفة يطهر فاذا ذبح حمارا او بغلا او ذبا او فهدا فاقطع جلداه لا يطهر
 بالذبح الا بالذباغ وقال ابو حنيفة يطهر بالذباغ العظم والشعر وما جازع
 يموت يموت جميعه ذات سرج يخمس بالموت وقال ابو حنيفة لا سرج فيها

والنجس بالموت والنجس بالوضوء والغسل الجنابة من غير النية وكذلك غسل الجرح
والنفاس وقال ابو حنيفة يجر الطل من غير النية والخلاب بينا وبين ابو حنيفة في التيمم
ان لا يصح الا بالنية المضمومة والاستشاق غير واجب في غسل الجنابة وستات
في الوضوء وقال ابو حنيفة واجبات في غسل الجنابة وستات في الوضوء الترتيب
عندنا شرط في الوضوء وقال ابو حنيفة ليس بشرط حتى ان لا يقدم اليه على الوجه
جائز مع الاروس عندنا غير مفقود بالربع وباقول ما يقع عليه اسم المسح جازي
وقال ابو حنيفة لا يجوز مسح الاروس باقل من الربع سنة مسح الاروس ثلثة وقا
ابو حنيفة مرة واحدة الا اذا كان عندنا يستامن المرأوس والامن الوجه وقال
ابو حنيفة انه ما من المرأوس وفائدة هذان عندنا مسحات بها ويدي كمال
قال الشافعي يستامن المرأوس في مسحات والامن الوجه في غسلات بله ما عضوا
عاني خدين الاستبراء واجب عندنا وقال ابو حنيفة غير واجب للنجس استند
القبلة لا غايته في المسح او قال ابو حنيفة يجوز اذا كان في النيات يجوز استقبال
القبلة وقال ابو حنيفة لا يجوز الخارج اية موضع من غير السبيلين الا بوجوب
نقض الطهارة وقال ابو حنيفة ينقض الطهارة في الفقهية في الصلوة
لانقض الوضوء وقال ابو حنيفة تنقض الوضوء من شئ الفرج بباطن الكف
وبالاصبع ينقض الوضوء وقال ابو حنيفة لا ينقض الوضوء بحال من ليس
المرأة ينقض الوضوء وقال ابو حنيفة لا ينقض الوضوء بحال **كتاب التيمم**
فيها خمسة عشر مسألة ولا يجوز التيمم للتمسك قبل وقته او قال ابو حنيفة يجوز
التيمم قبل دخول وقت الصلوة الحاضر لا يجوز له التيمم لفوت الجنابة والعبد
وقال ابو حنيفة يجوز اذا وجد المسافر من الماء لا يلقه الا بغيره
يستعمل الماء ويتيمم الباقي وقال ابو حنيفة لا يستعمل الماء ولكنه يتيمم التيمم

عن التيمم

التيمم عندنا بالحجر والطين والطين والطين والطين والطين والطين والطين والطين
لا يجوز بين فرضين تيمم واحد وقال ابو حنيفة يجمع بين فرضين تيمم واحد
م اذا نسي الماء في رجله فيمم وصلي شربان في رجله الماء ثم هذا الاعادة وقال
ابو حنيفة لا يلزمه الاعادة اذا تيمم وشرع في الصلوة ظهر أي الماء في حال الصلوة
لا يطل صلوته عندنا وقال ابو حنيفة يطل صلوته في رجله الماء ثم هذا الاعادة وقال
لجواز التيمم وقال ابو حنيفة لا يلزمه طلب الماء عند الماء الكثير الذي لا يحتمل
التجاسة اذا كانت قلتن فصاعدا والقلتان خمس قرب كبار وهي مائة وثلاثون
مئاة وخمس مائة ليل بالعدا في فان وقعت فيها تجاسة لم تجس الماء وان كان
اقل من ذلك الماء نجس بوقوع التجاسة فيه وقال ابو حنيفة حد الماء الكثير هو
اذا حرك من جانب الحرك من جانب آخر اذا كان عمقه قد مر شبر او اعشرون
الريكون نقد يرة عشرة اذرع في عشرة اذرع وروى عن ابو حنيفة رواية
احدهما ما قد ست ذكره او هو ان يكون حوضا عشرة اذرع في عشرة اذرع
والرواية الاخرى اثنا عشر اذرع او ثمانية اذرع في ثمانية اذرع لم نجس
طهور الا اناء من ولوغ الكلب بفلسه سبع اذرع او لهن بالقراب او لخرهن وقال
ابو حنيفة يجب غسله ثلث مرات من غير تراب يجوز التيمم في الاناءين
اذا كانا في مكان فيهما ماء ويجوز التيمم فيهما اذا وقعت التجاسة في احديهما
ويجوز له ان يجتهد ويقل ويكثر ويكثر ويقل ويكثر ويقل ويكثر ويقل ويكثر
المضي طاهر عندنا لا خلاف عاني المذهب ولا يلزم غسله لكن يستحب غسله اذا كان
طاهرا وما من المارة فيمن عاني مني الرجل وما مني المية فان قلنا ان الميت لا يتيمس
بالموت فميت يكون طاهرا وان قلنا ان الميت نجس بالموت فميت يكون نجسا وما الحيوان
المأخول نجس فميت طاهر وما لا يؤكل لحمه فميت نجس على طريقتين احدهما طاهر

والثاني يغسل من اذنه الى احدى رجليه وليس الغسل الاخرى وليس الثاني الا بعد
 المسح عليهما المسح علي جبهتيه بالمرتين الاول قبل ان يحدث وقال ابو حنيفة
 يجوز المسح عليهما المسح علي جبهتيه بالمرتين الاول قبل ان يحدث وقال ابو حنيفة يجوز المسح عليهما
 في المسح علي الخف غير مقدم بثلاثة اصابع ولو مسح باصبع واحد جاز وقال ابو حنيفة
 مقدم بثلاثة اصابع **كتاب الحيض** فيها خمس مسائل اذا انقطع دمها
 الاقل الحيض او الاكثر لم يحل للزوج ان يطعمها ما لم تطهر بالماء او بالتيمم وقال
 ابو حنيفة اذا انقطع دمها الاقل الحيض او الاكثر لم يحل للزوج قبل الاغتسال وطئها
اقل الحيض عندنا يوم وليلة وقال ابو حنيفة ثلثة ايام وليالهن من اكثر الحيض
 خمسة عشر يوما لا يزيد عليه وقال ابو حنيفة اكثر عشرة ايام **الحامل** عندنا
 تحيض وقال ابو حنيفة لا تحيض وفائدة هلا اذا قلنا انها تحيض سقط عنها الصوم
 والصلوة واذا قلنا انها لا تحيض في حالة الحمل لا يسقط عنها الصوم والصلوة
 واكثر النفاس عندنا ستون يوما واقله ساعة وقال ابو حنيفة اكثر النفاس يوم
 يساوي اقل واحد **كتاب الصلوة** فيها خمسة عشر مسألة **آخر الظهور**
 اذا صار ظل على شيء مثله وقال ابو حنيفة اذا صار ظل شيء مثله **الشفق** هو الحرة
 عندنا دون البياض وقال ابو حنيفة وهو البياض دون الحرة **يجوز الاذان**
 في الصبح قبل الفجر الثاني وقال ابو حنيفة لا يجوز **الترجييع** في الاذان سنة قال
 ابو حنيفة الترجيع ليس بسنة في نماز بعد غلام **الاقامة** فارجى عندنا سوي قد
 قامت الصلوة مثنى وقال ابو حنيفة مثنى **يجب الصلوة** عندنا في اول الوقت
 وفي السفر وجوبها في آخره وقال ابو حنيفة يجب في آخر الوقت الا ان ادركها
 في اول الوقت جائز **المضي** عليه عندنا يسقط عنه فرض الصلوة والصوم قل
 او كثر وقال ابو حنيفة اذا سجد على يوم وليلة يسقط عنه فرض الصلوة واذا

في الحيض

في الصلوة

واذا كانت اقل من ذلك لا يسقط **اذا افاق** المحجوث قبل غروب الشمس
 مقلد ما يصلي اربع ركعات او خمس ركعات يلزمه الظهر والعصر
 معا وقال ابو حنيفة يلزمه العصر دون الظهر **التغليس** في صلوة الصبح
 افضل عندنا وقال ابو حنيفة الاسفل افضل **اذا تبين له الخطاء في القبلة**
 بيقين فعليه الاعادة وعند ابو حنيفة الاعادة عليه **اذا بلغ الصبح في انشاء**
 الصلوة ليلزمه الاعادة ويكون محسوبا عليه وقال ابو حنيفة لا يعتد به
 بل يلزمه الاعادة من عدم السركة لا يجوز له ترك القيام في الصلوة
 وقال ابو حنيفة يجوز **الترتيب** مستحب في الفوائت سواء ركعت صلوة
 يوم وليلة او زيادة وقال ابو حنيفة اذا سجد في يوم وليلة وهي خمس صلوة
 فان الترتيب فيه شرط بيان اذا سجد في صلاة الفجر ظهر الظهر والعصر عاي
 هذا اذا سجد ان يقضى فان عندنا سواء قدم الظهر على الصبح والصبح على
 الظهر فجاز وعندهم يقدم الظهر على العصر **لا يعتد** التكبير الا
 بقوله الله اكبر او الله الاكبر وقال ابو حنيفة يعتد به ويجل اسم من اسما
 الله تعالى باي لسان كانت **التكبير** من الصلوة وقال ابو حنيفة ليس منها
 وانما هو يدخل في الصلوة لا يجوز الصلوة بغير الفاتحة وقال ابو حنيفة يجوز
 باي آية من القرآن **اذا صلت المرأة في جنب الرجل** لا يبطل الصلوة وقال
 ابو حنيفة يبطل الصلوة **المسئلة آية** من الفاتحة دون السورة وقال ابن
 حنيفة انما من القراءة ولكن ليس من الفاتحة ولان السورة الاقوله انه
 من سلماته وانما لبسم الله الرحمن الرحيم **القراءة** خلف الامام واجبة
 وقال ابو حنيفة لا تجب **يجه** بالتأمين عندنا اماما كات او اماما قال
 ابو حنيفة يسر بالتأمين **تكون** ناسيا **سجود التلاوة** غير واجبة بحال وقال

ابو حنيفة هو واجب **يجوز** للجانب العجور في المسجد لحاجة وغير حاجة و
لا يجوز له المقام فيه وقال ابو حنيفة **يجوز** له العجور في المسجد لحاجة ولا يجوز
لغير حاجة **يرفع** يده حتى يكتبه عند الافتتاح والوقوف الى الركوع والرفع
منه وقال ابو حنيفة لا يرفعها الا عند الافتتاح اذا عبر الفاتحة بالفارسية
وقرأها لا يجوز صلوة عندنا وقال ابو حنيفة تنح صلوة وقال محمد و
ابو يوسف ان كان يحسن بالعربية لا يجوز وان كان لا يحسن **يجوز** له
ان يقرأ بها **اما** اذا رفع الامام رأسه من الركوع يقول بالتسليم و
التحميد وقال ابو حنيفة لا يقول الامام بالتحميد **السجدة** علي وركب العا
لا يجوز وقال ابو حنيفة **يجوز** **يجوز** للمفتري ان يأتى بالمتنفل والمتنفل
ان يأتى بالمفتري هذا عندنا قال ابو حنيفة **يجوز** ان يأتى بالمتنفل بالمفتري
ولا يجوز ان يأتى بالمفتري بالمتنفل **قراءة** الشاهد الاخير عندنا فرض وكذا
الصلوة على النبي صلي الله عليه وسلم فيه وقال ابو حنيفة كلاما غير واجب
القنوت في صلوة الصبح سنة وقال ابو حنيفة ليس بسنة في الصبح **السلام**
سكن من اركان الصلوة وقال ابو حنيفة ليس بركن ان اذبحه جاز وان
لم يأت به لم ينقض الصلوة فالشاهد الاخير اذا قاله او فعله فقد تمت صلاته
ويقوم مقام التسليم **الخلافا** بيننا وبين ابي حنيفة ان من تكلم في صلوة عاملا
تبطل صلاته **اما** اذا تكلم ناسيا لا تبطل صلوة عندنا وقال ابو حنيفة تبطل صلوة
في الحالتين **كل** صلوة لها سبب يجوز فعلها في الاوقات المنهية عنها وهي
خمس اوقات وقت الاستواء ووقت المغرب الي ان تغرب الشمس ووقت
طلوع الشمس الي ان تطلع الشمس وبعد صلوة الصبح وبعد صلوة العصر
وهذه الاوقات لا يجوز الصلوة فيها اذا لم يكن لها سبب كصلاة الجنائزة

في الصلاة على النبي صلي الله عليه وسلم
وقال ابو حنيفة ليس بركن

الجنائزة ونحية المسجد وسجدة الشكر وسجدة التلاوة وغيرها والفرايت
وقال ابو حنيفة كل صلوة لها سبب لا يجوز عند الطلوع والاستواء والغروب
والاعصر يومه ويجوز بعد صلوة الفجر والعصر ويجوز الصلوة في الاوقات
المنهية بسبب او غيره في حرمة مطلقا **الوتر** سنة مؤكدة وقال ابو حنيفة
واجبة وليست بفريضة **العامة** اذا صلى جماعة لا يحكم باسلامه وقال ابو
يحكم باسلامه اذا صلى جماعة **اما** اذا كان قد صلى منفردا فلا خلاف بيننا
وبين ابي حنيفة بانه لا يحكم باسلامه بالاتفاق **امامة** الصبي غير البالغ عند
جائز **فرضات** او نفلا وعن ابي حنيفة سر وابتات احدهما الا يصح في الفرض
والنفلا **والثاني** يحج في النفل دون الفرض **اذا** خي الامام نفسه من
صلوته لم تبطل صلواته كان بعد سر **اما** اذا كان من غير سر فهل تبطل
صلوته **ام** لا فيه قولان **الاصح** انه لا تبطل وقال ابو حنيفة تبطل صلوة سواء
كان بعد سرا او غير سر **ما** احرك المسبوق في صلاة امامه فهو اول صلوة
حق لو فاتت ركعتان من العشاء يقرأ الفاتحة والسورة **معرف** الركعتين
الاخيرتين وقال ابو حنيفة يقرأ الفاتحة بالسورة **يقضى** المريد ما فات من
الصلوة في حالة الراجعة وقال ابو حنيفة لا يقضيها **اذا** شك في عدد ركعات
الصلوة **ينبغي** على اليقين وقال ابو حنيفة اذا كان اول مرة فسدت صلوته **الثاني**
يبني على غالب ظنه **متحريم** سجود السهو عندنا قبل السلام وقال ابو حنيفة
بعد السلام **وقال** مالك ان كان للزيادة فبعد السلام وان كان للنقصان قبل
السلام **اذا** خي في الغامضة سواء سجد او لم يسجد **فعد** في الرابعة او لم يعد
فانته **يرجع** ويحس ويبنى على صلوته كان لم يأت بالزيادة عندنا وقال
ابو حنيفة ان كان قبل ان يسجد في الخامسة يفعل مثل مذهبنا وان ذكر بعد

ما سجد فيها سجدة فاندات كان قاعدا في الاربعة قلة التشهد ثم قام فقدم
فرضه وكانت الزيادة نافلة وان لم يكن قد فسدت صلواته وان ذكره هو
قاعد في الخامسة وقد كانت قعدة في الاربعة مقللة التشهد قام و اضاف اليها
ركعة اخرى فيكون له نافلة ويصح فرضه والافسدت **م** اذا صلى الجنب
يقوم لم يعلم وليجانبته فلما اعادة عليهم اذا علموا وكذلك اذا سئلوا خلف الحد
وقال ابو حنيفة يلزمهم العادة **م** اذا وصل عظمه بعظم الميت او بعظم خير
فاذا لم ينزع منه صحت فلا تصح صلواته قال ابو حنيفة ان التمسك بالجمعة ولم يكن
منه صحت صلواته **م** اقل الوتر ركعة واحدة وقال ابو حنيفة الوتر ثلاث ركعات
كالغريب **كتاب صلوة القصر** القصص خمسة وابست بغيره وقال ابو حنيفة
هي غزمية **م** الاقامة التي ينقطع فيها رخصة المسافر في اربعة ايام سوى يوم
الدخول ويوم الخروج وقال ابو حنيفة هي خمسة عشر يوما ولا يجوز
القصر في سفر المعصية ولا له ان يستنج بشر من الرخص وقال ابو حنيفة
يجوز كل مسافر جازله القصر جازله الجمع وقال ابو حنيفة لا يجوز الجمع
الا في حالة النسل يوم عرفة **م** اذا فاتت صلوة في السفر فقصها في العصر
اتمها وقال ابو حنيفة يجوز له ان يقصر وكذلك كروي عن مالك **م** اذا
صلى في سفينة وهي سايرة يلزمه القيام ان كانت فريضة وقال ابو حنيفة
لا يلزمه القيام بل هو بالخيار ان شاء صلي قائما وان شاء صلي قاعدا اذا
صلى على ظهر الكعبة وليس بين يديه ستر ولا من يقتدي به انه لا تصح
صلواته وقال ابو حنيفة تصح **كتاب صلوة الجمعة** الجمعة تجب على
اهل القرى **م** لا تعقد الجمعة عندنا باقل من اربعين رجالا وقال ابو حنيفة
في رواية تعقد باربعة رجال **م** اذا كان في قرية اربعون رجالا تعقد بهم

اذا سجد في الاربعين سجدة فاندات كان قاعدا في الاربعة قلة التشهد ثم قام فقدم فرضه وكانت الزيادة نافلة وان لم يكن قد فسدت صلواته وان ذكره هو قاعد في الخامسة وقد كانت قعدة في الاربعة مقللة التشهد قام و اضاف اليها ركعة اخرى فيكون له نافلة ويصح فرضه والافسدت م اذا صلى الجنب يقوم لم يعلم وليجانبته فلما اعادة عليهم اذا علموا وكذلك اذا سئلوا خلف الحد وقال ابو حنيفة يلزمهم العادة م اذا وصل عظمه بعظم الميت او بعظم خير فاذا لم ينزع منه صحت فلا تصح صلواته قال ابو حنيفة ان التمسك بالجمعة ولم يكن منه صحت صلواته م اقل الوتر ركعة واحدة وقال ابو حنيفة الوتر ثلاث ركعات كالغريب كتاب صلوة القصر القصص خمسة وابست بغيره وقال ابو حنيفة هي غزمية م الاقامة التي ينقطع فيها رخصة المسافر في اربعة ايام سوى يوم الدخول ويوم الخروج وقال ابو حنيفة هي خمسة عشر يوما ولا يجوز القصر في سفر المعصية ولا له ان يستنج بشر من الرخص وقال ابو حنيفة يجوز كل مسافر جازله القصر جازله الجمع وقال ابو حنيفة لا يجوز الجمع الا في حالة النسل يوم عرفة م اذا فاتت صلوة في السفر فقصها في العصر اتمها وقال ابو حنيفة يجوز له ان يقصر وكذلك كروي عن مالك م اذا صلى في سفينة وهي سايرة يلزمه القيام ان كانت فريضة وقال ابو حنيفة لا يلزمه القيام بل هو بالخيار ان شاء صلي قائما وان شاء صلي قاعدا اذا صلى على ظهر الكعبة وليس بين يديه ستر ولا من يقتدي به انه لا تصح صلواته وقال ابو حنيفة تصح كتاب صلوة الجمعة الجمعة تجب على اهل القرى م لا تعقد الجمعة عندنا باقل من اربعين رجالا وقال ابو حنيفة في رواية تعقد باربعة رجال م اذا كان في قرية اربعون رجالا تعقد بهم

كتاب صلوة الجمعة

بهم الجمعة وتلزمهم وقال ابو حنيفة لا تجب عليهم الجمعة انما تجب على اهل المصر
لا على اهل السواد **م** تصح اقامة الجمعة من غير الامام والخليفة وقال ابو حنيفة القبر
م القيام بشرط في الخطبة يوم الجمعة مع القدرة وقال ابو حنيفة ليس بشرط بل
يجوز ان يخطب قاعدا **م** الطهارة شرط في الخطبة على القول الجديد وقال
في القديم ليس بشرط وهو مدحوب الي حنيفة رحمه الله تعالى **كتاب**
صلوة الخوف اذا كان الخوف تشديدا ولم يقبلوا في الصلوة لشدة الخوف
فانهم يصلون كيف ما امكنوا مستقبل القبلة وغير مستقبلها وقال ابو حنيفة
يؤخر الصلوة الي وقت اخر حتى يزول الخوف **كتاب صلوة العدين**
يلبث في الاولى سبع تكبيرات سوى تكبيرة الاحرام وفي الثانية خمس تكبيرات
سوى تكبيرة القيام وقال ابو حنيفة يكبر في الاولى سبعاً مع تكبيرة الافتتاح وفي
الثانية خمساً مع تكبيرة القيام يكبر في الركعتين قبل القراءة عندنا وقال
ابو حنيفة يقرأ في الاولى ثم يكبر بعد القراءة وكذلك في الثانية **م** يستلزم تكبيرة
الاضحية بعد الظهر من يوم النحر وينقطع بعد الصبح من اخر ايام التشريق
وهو القول الجديد وفي القديم يبدأ من صبح عرفة ويختم من اخر ايام
التشريق بعد العصر **م** به قال ابو حنيفة **كتاب صلوة الكسوف**
صلوة الكسوف عند ركعتين في كل ركعة ركوعات وقيامات وقراءات وقال
ابو حنيفة هي ركعات الصلاة الصبح **م** تارك الصلوة عندنا يقتل حداً وقال
ابو حنيفة لا يقتل ولكن يحبس ويهدد **م** اذا مات المجرم لم ينقطع احرامه بعد
الموت ويغيب حكم الاحرام بعد موته وقال ابو حنيفة ينقطع بعد الموت **كتاب**
صلوة الجنائز يغسل الزوج زوجته اذا ماتت وقال ابو حنيفة لا يغسل الزوج
زوجته ولكن يغسل الزوجة زوجها وهذا ما لا خلاف فيه **م** اذا قتل في المعركة

كتاب صلوة الخوف

كتاب صلوة العدين

شهيلا لا يغسل ولا يصلي عليه عندنا قال ابو حنيفة يصلي عليه ولا يغسل
 اذا اراد الاولياء ان ينخل الثياب من القتل الشهيد ويكفون في ثوب آخر جاز
 لهم ذلك وقال ابو حنيفة لا يجوز بل يدفون في ثوب ذلك الثوب الذي قتل فيه في
 المعركة وهو الصحيح في مذهبه الشهيد المجنب لا يغسل وقال ابو حنيفة
 يغسل غسل الجنابة لا غسل الميت الصغير اذا قتل في المعركة حكمه حكم الكلب
 وقال ابو حنيفة لا اثر للشهادة فيه ولا يتعلق احكام الشهادة بالصبي اذا وجد
 بعض اعضاء الشهيد غسل وصلي عليه وقال ابو حنيفة ان كان اكثر البدن
 موجودا والاقل مفقودا لا يصلي عليه ولا يغسل وان كان قتل غسلا وكفن وصلي
 عليه مراد اقل الصبي في ايدي المشركين لا يغسل ولا يصلي عليه وعندهم
 يغسل ولا يصلي عليه من قتل من اهل البقي غسل وصلي عليه وقال ابو حنيفة
 ان كان اكثر البدن مفقودا صلي عليه وغسل وانكثت الرأس موجودا والبدن
 مفقود لا يصلي عليه ولا يغسل **كتاب النجوة** اذا نزل الابل على ياتل
 وعشرين الاستبراء الفريضة يستوي في الواجب في العترة في كل اربعين بنت
 لبون وفي كل خمسين قال ابو حنيفة تستأنف في ما يترفع عشرين الوقص ما هو
 عفوا وسابع في الوجوب فعلي قولين احدهما انه عفوي هو قول ابو حنيفة والثاني
 سابع في الوجوب وهو مذهبنا ببيان هذه المسئلة انه اذا ملك تسع من الابل يجب
 عليه شاة واحدة وهذه الشاة الواحدة تجب على الخمسة والاربعة عفو من
 وجب عليه النجوة في حاله فخر في ادا نجوة تلف المال وعان قاتل على ادا نجوة
 فعليه الضمان وقال ابو حنيفة لا ضمان عليه ووافقوا في احوال الظاهر من ملك
 سائمة من البقر في النجوة فيها حق تبلغ ثلثين فاذا بلغت ما فيها نبتع فاذا بلغت
 اربعين ففيها سائمة ثلثا وفي زياد تماحق تبلغ ستين فاذا بلغت ما فيها نبتع

تبعات وعلى هذا القياس واختلاف الرواية عن ابو حنيفة احد قولها مثل قولنا والثاني
 ما زاد في حساب ذلك المال المستفاد عندنا لا يضم الى ما عنده من المال وقال ابو حنيفة
 يضم اذا كان من جنس ماله المتولد من الصبي والعنبر لا تجب فيه النجوة وقال ابو
 حنيفة تجب فيه النجوة النجوة لا تسقط بالردة وقال ابو حنيفة تسقط مراد ان يخل نضرة
 ماله قبل الحول واعطيا الفقير ثلث مال في يد سرب المال قبل الحول فله ان يسترد ما من
 الفقير ان كان قد علمه حين اداه الي الفقير وقال ابو حنيفة ليس له ان يسترد ما
 منه من الخلطة لما اتي في وجوب النجوة وقال ابو حنيفة لا اثر لها ولا تجب النجوة
 ببيانها اذا كان اربعون شاة بين رجلين فحال عليهما الحول تجب النجوة في الحول
 عندنا وقال ابو حنيفة العقب النجوة في المشتراك من ثوب النجوة في مال الصبي
 والمجنون وقال ابو حنيفة لا تجب النجوة ولا خلاف بيننا وبين ابو حنيفة في ان
 تجب ركوة الفطر والعشرا على الصبي والمجنون من الركوة مضعون في الذمة وهو مذهب
 الشافعي والقول الثاني متعلقه بالعين وهو مذهب ابو حنيفة لا تجب النجوة
 في سائمة الخيل عندنا اذا كانت للتجارة وقال ابو حنيفة في الاناث دون الذكور
 على كل فرس دينار اربع عشرة رقعة اذا وقع النجوة الى الفقير قبل الحول فله ان يسترد ما
 فانه يصير في الذمة ولا يقع موقعه وقال ابو حنيفة يقع موقعه ان صار غنيا **تجب الركوة**
 في سائمة الجارية سواء قبضت او لم يقبض وقال ابو حنيفة لا نجوة عليها ماله يقبض
 القيم في النجوة لا يجوز وقال ابو حنيفة يجوز ببيانها اذا كان لرجل خمس من الابل لم يملك
 شاة فاذا اخرج مكان الشاة ثلثها لا يجوز وقال ابو حنيفة يجوز النصاب شرط في العترة
 وهي خمسة او سق كل سق ستون صاعا وعلى سابع اربعة املاذ والمدر لل وثلث
 وقال ابو حنيفة انه يجرى في قليلة وكثيرة **ركوة العشرة** عندنا نبتع غاليا وما
 يفتات غاليا لا تجب فيه النجوة كالقوا كهنه وكالكفأ والبطن وقال ابو حنيفة تجب

الركوة في النجوة

في جميع المنصر ولت الا الخشب المعشر والخراج عند نايحة عنان وقال ابو حنيفة
 لا ينجفان وهذه المسئلة مبنية على اصل وهو ان العشر يجب في عين النزع والخراج
 في رتبة الارض وقال ابو حنيفة كلاهما يجب في رتبة الارض اذا استأجره رجل
 فيهما فان العشر على المستأجر عندنا وقال ابو حنيفة يجب على مالك الارض رجل
 تجب الرضوخة في العاي فعلى قولين احدهما يجب وهو مذهب ابو حنيفة والقول
 الثاني لا يجب وهو الصحيح من المذهب من الذين لا ينع وجوب النجوة وقال ابو
 حنيفة والله اعلم **كتاب الصوم** في رتبة الفطر عندنا يجب على الزوج له زوجته وقال ابو حنيفة لا
 لا يجب صدقة الفطر على السيد فيجده الكافر وقال ابو حنيفة قال ابو حنيفة
 يجب على السيد لعهده الكافر يجب صدقة الفطر على العبد المشرقة وقال
 ابو حنيفة لا يجب لان العبد انساب في وجوب ركوة الفطر قبل رمضان وقال
 ابو حنيفة يجوز **كتاب الصوم** لا خلاف بيننا وبين ابو حنيفة ان
 الصوم في النذر والكفارة والقضاء لا يجوز الا بنية من الليل واما صوم التطوع في
 يجوز بنية من النهار الى وقت الزوال واما شهر رمضان الى وقت طلوع الفجر
 وقال ابو حنيفة يجوز صوم رمضان اذا نوى من النهار ويعين النية شرط في
 شهر رمضان وقال ابو حنيفة ليس بشرط بيان ان المقيم اذا نوى في شهر رمضان
 بنية القضاء او النذر بطل صوم رمضان ولا يصرف النية اليه وقال ابو حنيفة
 ينصرف الى صوم رمضان اذا نوى امرأته محملا فماذا يلزمه فيه قولان
 احدهما ان الكفارة يجب على الزوج وحده والثاني يجب الكفارة عليهما ايضا
 غير ان الزوج يتحمل عنها النفقة والصحيح من المذهب اذا اجتمع في بطل
 رمضان فان الكفارة يجب على الزوج وتكون تلك الكفارة عنهما جميعا وقال
 ابو حنيفة يجب على المرأة كما يجب على الزوج تقبل شهادة رجل واحد عدل

عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا بد من النية في كل صوم

معدل على رتبة الحال وفي الفطر لا تقبل الا شهادة رجلين عدلين وقال
 ابو حنيفة لا يقبل على سوية اهلا لم يرضت الا شهادة الجرم الغفير اذا كان
 السام مخفيا فاما اذا كانت السماعة عجيبة فلا خلاف بيننا وبينه انه يجوز شهادته
 رجل واحد عدل اذا فطر في رمضان بالكل لا تلزمه الكفارة وقال ابو حنيفة
 تلزمه الكفارة ولا خلاف بلزوم الكفارة بالافطار بالجماع اذا اجتمع امرأته ثم
 سافرا ومرض في يومه لا يسقط عنه الكفارة وقال ابو حنيفة تسقط عنه الكفارة
 وعندنا المرأة اذا فطرت بالجماع شرحت تلزمه الكفارة عندنا اذا اجتمع
 امرأته وهي نائمة لا يغني عنها الا بفسد صوما او لا تلزمها الكفارة عندنا وما
 في حق الزوج فلا خلاف انه يفسد صوماه ويلزمه الكفارة وعند ابو حنيفة
 نفسد صوماه اذا اجتمع امرأته في نهار رمضان ولم يكف حتى جامع في اليوم
 الثاني فانه عندنا يلزمه كفارتان وقال ابو حنيفة يلزمه كفارة واحدة والحامل
 والمريض اذا خافا على انفسهما او لدهما افطرا ويلزمهما القضاء دون الفديتين
 قال ابو حنيفة تلزمهما الفديتين مع القضاء اذا شهد رجل عند القاضي بوجوه
 اهلا لم يرضت فراج القاض يشهد انه شرع في ذلك اليوم فانه عندنا
 تلزمه الكفارة وقال ابو حنيفة لا تلزمه اذا شرع في صوم التطوع شرع في القضاء
 عليه وقال ابو حنيفة يلزمه عليه القضاء اذا افسد ما بلغ الصومي في خلال الشهر
 او افاق المجنون او طهرت المرأة لا يجب عليهم قضاء ما فات وقال ابو حنيفة يلزمهم
 قضاء ما فات اذا غمضوا واستنشق فوصل الماء الى جوفه فهل يفسد صومه
 ام لا فعلى قولين احدهما لا يفسد وهو مذهب ابو حنيفة والثاني يفسد وهو
 الصحيح **كتاب الاعتكاف** ليس الصوم بشرط في صحة الاعتكاف وقال
 ابو حنيفة لا يصح الاعتكاف الا بالصوم وهو شرط في صحته لا يجوز للمرأة

ان تعكف في المسجد الا في بيتها وقال ابو حنيفة يجوز **المعكف** اذا اذن بالجماعة
 فمادون الفرج في المساجد لا يفسد الاعكاف كما اذا قبل اصره ثم فاضله وقال ابو حنيفة
 يفسد اعتكافه **يجوز** المطالب ان يعكف بغير اذن مولاه وقال ابو حنيفة لا يجوز
 بغير اذن مولاه والله اعلم **كتاب الحج** **للخلاف** بيننا وبين ابو حنيفة
 اذا كان موهبا لم يصره من قبله ان يستأجر من حج عنه ولا يسقط فرض
 الحج عنه بحال وما اذا كان موهبا او موهوبا له ماله فانه عندنا يلزمه ان يستأجر
 من حج عنه وقال ابو حنيفة لا يلزمه للمسلم اذا حج حجة الاسلام ثم ردت والعباد
 بالله شر اسلام ثانيا لا يجب عليه اعادة الحج وقال ابو حنيفة يلزمه اعادة الحج **باب**
المعسر اذا كاله ابن مطيع موهبا فانه عندنا يجب الحج على الاب وبلمه طاعة ابيه
 وقال ابو حنيفة لا يلزمه الحج ولا يجب عليه طاعة ابيه **باب** المرأة يجب عليها الحج
 اذا وجدت نسوا نفقات او كانت معيها زوجها وحرمة يلزمها الحج ويجب عليها التزوج
 الي مكة وقال ابو حنيفة لا يلزمها الخروج الا مع زوجها اذا وجب عليه الحج في حال
 حيوتها فمات ولم يحج سواها وجب او لم يحج سقط عنه بالوفاة اذا وجب عليه
 حجة الاسلام حج لا يشره ان يحج عن نفسه فلا يجوز له ان ينوب غيره وقال ابو حنيفة
 يجوز ان ينوب عن غيره وان لم يحج عن نفسه وجوب الحج عندنا على الترخيل لا على
 الفور ولا يجوز تأخير شيء بعد وجوبه ولا يصح بالتأخير بل يلزمه الى ان يموت
 وقال ابو حنيفة هو عاى الفور ولا يجوز تأخير شيء بعد وجوبه **باب** العمرة عندنا
 وقال ابو حنيفة ليست بواجبة من الافراد عندنا افضل وقال ابو حنيفة القران افضل
 وقال مالك التمتع افضل ويصح القران والتمتع من المكى فمن كان حاضرا المسجد
 الحرام وجب له بيت الله وسكان حرم الله ولادام عليه وقال ابو حنيفة لا يصح القران
 والتمتع منهم **يجوز** للمتمتع ان يخرج هديته اذا حرم بالحج قولا واحدا وهل يجوز له

من حج عنه وقال ابو حنيفة لا يلزمه للمسلم اذا حج حجة الاسلام ثم ردت والعباد بالله شر اسلام ثانيا لا يجب عليه اعادة الحج وقال ابو حنيفة يلزمه اعادة الحج

له ذلك قبل اذ لم يه بالبح او بعد الفراغ من العمرة ام لا فعلى قولين احدهما يجوز وهو
 مذهبنا والقول الثاني لا يجوز ان يخرج الهدية قبل يوم النحر وهو مذهب ابو حنيفة
 لا يجوز للمتمتع ان يصوم الثلث في ايام التشريق واليه مذهبنا وهو قول ابو حنيفة
 والقول الثاني وهو قول قديم يجوز في ايام التشريق واليه مذهب مالك عندنا
 يدخل في الحج بغير النية وقال ابو حنيفة لا يصح دخوله الا بالنية وعندنا التلبية
 واجبة كالنحر في الصلوة لا يجوز للمحرم لبس القفازين من عندنا على احد
 القولين والقول الثاني يجوز وهو مذهب ابو حنيفة ومن لم يجد الاثر لبس سر لويل
 غير مبرق وقال ابو حنيفة لا يجوز بل يلزمه القدية اذا لبس **باب** ان يطيب المحرم عابدا
 او ليس بواحد او ستره او سده فعليه القدية قل وكثر وقال ابو حنيفة ان لبس
 الثوب او استدلام اللبس اكثر النعارة يجب القدية عليه وان كان نصف النعارة او
 اقل لا يلزمه شيء ولا يلزمه الصدقة **باب** اذا دهن المحرم راسه او وجهه يد من
 غير طيب كالزيت والسوج فعليه القدية وقال ابو حنيفة لا يلزمه مردقان دهن
 بدنه فلا بدية عليه وهكذا المحرم اذا خلق من راسه ثلث شعرات او اكثر يجب
 عليه القدية وقال ابو حنيفة لا يجب القدية في اقل من ربع راسه **باب** المحرم اذا
 خلق شعرا لزال المحل فلا بدية عليه ولا ضحان وقال ابو حنيفة يلزمه الضحان
 والقدية طواف البعدت والمحاض غير صحيح عندنا وقال ابو حنيفة يجوز
 ولكن يحرم الدم اذا طاف منسكرا لم يعتد طوافه وقال ابو حنيفة يصح طوافه وان
 كان منسكرا **باب** الصفا والمروة من شعائر الله الا بتر وقال ابو حنيفة غير واجب **باب** الفارص
 عندنا يكفي للطواف واحد ويسعى واحد وقال ابو حنيفة يطوف طوافين ويسعى
 سبعين لا يجوز السعي في الجمال الا في الجمار وقال ابو حنيفة يجوز بكل ما كان

من حج عنه وقال ابو حنيفة لا يلزمه للمسلم اذا حج حجة الاسلام ثم ردت والعباد بالله شر اسلام ثانيا لا يجب عليه اعادة الحج وقال ابو حنيفة يلزمه اعادة الحج

من جنس الارض يبري به اذا قدم الحلق على اللزج عند نال ادم عليه وقال ابو حنيفة يلزم الدم الصبي لرج صحيح عندنا وان كانت صغيرا محرم فاحرم باذن وليه صح وان لم يكن موقفا فاحرم الولي عنه صار محرما بالحرمة ويلزمه القدر واذ بلغ قبل الوقوف لا يلزمه ان يستأنف الحج بل يجزئ عن حجة الاسلام وقال ابو حنيفة ليس له حج صحيح شرعي اذا وطئ امرأته بعد الوقوف قبل التحلل الاول فسدت حجته وقال ابو حنيفة لا يفسد حجة الوطي فيما دون الفرج يفسد الحج وكذا اذا لاط ولو بهيمة فسد وعليه بدني وقال ابو حنيفة لا يفسد حجة وهذه المسئلة في علي اصل بان اتت البهيمة واللواط هما وطئان مقصودان يجب عندنا الحد لاجلها وعندهم لا يجب الحد اذا احرم كحيتين او بغيرهن فانه يتعقد باحدهما وتبطل الاخرى ويلزم من القضاء لاجل الثاني وقال ابو حنيفة يقضى ذلك في السنة التالية وعندهم يتعقد باحرامين واغترم اذا قتل صيدا في الحرم او قتل المحرم خارج الحرم وصيدا له مثل ضمنه مثله وقال ابو حنيفة يضمه ببقته ثم يصرف القيمة الى النعم ولا يجوز ان ينصرفها الى النعم التي يجزي في الضحايا والهدايا وفي الشاة والابل والبقر والقارن اذا قتل الصيد يجب عليه جزاء واحد وكذلك اذا تطيب او لبس لزمه دم واحد وقال ابو حنيفة يلزمه جزاءات وفي الطيب واللباس دمان الجماعة اذا اشكر على قتل صيد واحد يلزمهم جزاء واحد وقال ابو حنيفة يلزم كل واحد منهم جزاء وهذا بناء على اصل وهو ان عندنا جزاء المثل ما يجزي بغير الاموال المحرم اذا مرض لم يجز له التحلل وقال ابو حنيفة يجوز التحلل كتاب البيوع مبيع الغائب وشراؤه لا يجوز على احد القولين وقال ابو حنيفة غير ثابت ببيانه اذا تعاقد في المجلس لا ينسخ العقد الا بوجود العيب اذا تباعا بشرط الخيار للمشتري فان عندنا الملك للمشتري في مدة الخيار وقال ابو حنيفة لا يكون للمشتري وانما يكون

في كتاب البيوع مبيع الغائب وشراؤه لا يجوز على احد القولين وقال ابو حنيفة غير ثابت ببيانه اذا تعاقد في المجلس لا ينسخ العقد الا بوجود العيب اذا تباعا بشرط الخيار للمشتري فان عندنا الملك للمشتري في مدة الخيار وقال ابو حنيفة لا يكون للمشتري وانما يكون

يكون ملكا للبائع مخيار الشرط عندنا موقوف وقال ابو حنيفة غير موقوف ببيانه ان من اشترى شيئا بشرط الخيار ثلثة ايام فمات المشتري او البائع في مدة الخيار فان ارسله يقوم مقامه باجازة البيع ورجعه وقال ابو حنيفة لا يقوم مقامه مالا بشرط الخيار اعشرين ثلثة ايام فالعقد باطل بشرط فاسد وقال ابو حنيفة يقع الشرط ويصح العقد الربا عندنا في قليل البر وغيره لا اعتبار الطعام لان اسم الطعام يقع على القليل والكثير وقال ابو حنيفة لا يجزي الربوا في قليل البر لا يداو في الكيل حاصل الخلاف بيننا وبين ابي حنيفة ان العتق نافي الربوا هو الطعام والكيل عندهم وهو الفصل الثاني لان العتق هو الطعام لا الكيل والدليل على صحة ما قلنا قوله صلى الله عليه وسلم لا يتبعو البعائا الا مثلا مثل وجه الدليل من هذا وعن ابو حنيفة قوله صلى الله عليه وسلم لا يكيل بكيل من الدرهم والدينارين عندنا معلومات بعلة التقدير والتميز وقال ابو حنيفة معلقات بالوزنية بيات هذه المسئلة ان النحاس والبرص كذلك ومن وثقت لا يجزي فيه الربوا وعندهم يجزي في الربوا لانها عندنا بنقد ولا يغالب ثمن في جميع البلدان الدرهم والدينارين عندنا يتبعين بالعتق وقال ابو حنيفة لا يتبعين بالعتق ببيانه اذا اشترى شيئا بعشرة معلومة وعين العشرة فان تلك العشرة تبعت بالعقد قال ابو حنيفة يتبدلها ولا تغيبها بالمحرم بالقرضة لا يحرم الشيء فيه وقال ابو حنيفة يحرم الشيء بانه اذا باع حيوانا ببيعوا بين الاجل والى شهر او الى سنة فان عندنا جائز اي حيوان كان وعندهم لا يجيز وما اذا كانا مختلفي الجنس مثل ان يباع بعير بفرسين او ثوبا بلباسين الاجل فلا خلاف بين العلماء انه جائز الربوا لا يجزي عندنا في دار الحرب وقال ابو حنيفة يجزي في دار الحرب ببيانه اذا باع مسلم من مسلم درهما بدرهمين في دار الكفر او مسلم من كافر وما اذا تباع كافر من كافر بدرهمين الحرب او دار الاسلام جائز لهم ذلك واذا ترفعوا الى حاكم المسلمين منعهم بذلك

ونقض بيعهم ببيع السلم بالحيوان لا يجوز عندنا وقال ابو حنيفة يجوز وما اذا
 بيع لحم الحيوان لا يؤكل لحمه ففيه قولان احدهما جائز والقول الثاني لا يجوز
 ببيع الربيع عندنا بالقر لا يجوز وقال ابو حنيفة يجوز اذا باع غنلا قبل ان
 تنقش فان غنما المشتري وتكون الايام للبايع الا ان يسير به المشتري وقال
 ابو حنيفة يكتسب للبايع اذا باع مدحجوة ودرهم ممدحجوة ودرهم لا يبيع
 عندنا وكذلك اذا باع دينار اصحبا ودينار مكسرا بدينارين صحيحين لا يجوز
 وقال ابو حنيفة يجوز ببيع العرايا عندنا جائز وقال ابو حنيفة لا يجوز بياها اذا
 باع الربيع طبعا على ريس الاشجار بالتمر الموضوع على الارض وكذلك اذا باع
 العنب كالربيع على الاشجار بالريش الموضوع على الارض اذا كانت دون
 خمسة اوسق فمايز واذا كان خمسة اوسق او يزيد لم يجوز وعند ابو حنيفة لا يجوز
 قبل ان تان وكثيرا وفي النيب لا يمنع الرد بالعيب وقال ابو حنيفة يمنع الرد بالعيب
 بياها اذا اشترى جارية ثيبا وطلها المشتري ثم اطلع على عيبها فللمشتري
 الرد بالعيب وعندهم يمنع ولا خلاف بيننا وبين ابو حنيفة ان الجارية اذا كانت
 بغير طيها السيد ثم اطلع على عيبها لا يجوز ردها اذا اشترى طيها على انها
 كتابية فاذا لم يسمها فان عندنا ثبت له الرد والخييار وقال ابو حنيفة لا يثبت
 له الخييار ولا خلاف بيننا وبين ابو حنيفة ان التصرف في المتقول قبل القبض لا يصح
 وما في غير المتقول وفي الدوم والعقار وعندنا لا يصح التصرف فيه قبل قبضه لنفسه
 وعندهم يصح التصرف فيه العبد هل يملك بالتمليك ام لا ففيه قولان احدهما يملك
 والثاني لا يملك بالتمليك وهو قول ابو حنيفة والخير والمرنان في البول عندنا عيب
 في الغلام والجارية وقال ابو حنيفة هو في الجارية دون الغلام العبد الجاني لا يجوز
 بعه عندنا وقال ابو حنيفة يجوز بياها اذا قبل عبد رجل فوجد عليه التصاص

القصاص شيئا على السيد قبل ان يعهد حقامته من غيره لا يصح ان يحق المتقول بتعلق
 برقبته ببيع بها وعندهم جائز اذا اشترى شاة فوجدها مضرة فانه يثبت له الرد
 عندنا وقال ابو حنيفة لا يثبت له الرد والتدليس في البيع حرام الزيادة المفصلة
 تنق في ملك المشتري عند حدوث العيب بالمبيع وقال ابو حنيفة تنق الاصل بياها اذا اشترى
 ثملة او شاة فافترق الثملة وينتج الحيوان ثم وجد بالمبيع عيبا فانه يرد البيع ولا يرد الزيادة
 المفصلة عنه وقال ابو حنيفة يرد بها جميعا اذا اشترى ثنائين فوجد باحدهما عيبا فلم
 ان يرد وقال ابو حنيفة ليس له ان يرد به بياها ان عندنا عقداً وعندهم عقد واحد
 اذا باع واشترى بشرط البراءة من العيوب فالصحيح من المذهب انه لا يجوز وقال ابو حنيفة
 يجوز ببيع الفاسد اذا اتصل به القبض لا يفيد ملكا وقال ابو حنيفة يفيد ملكا
 ببيع بشرط العتق عندنا يجوز عتق احد القولين فقال ابو حنيفة لا يجوز وهو القول
 الثاني بياها اذا قال المشتري اشتريت ملك هذا العبد بشرط ان اعتقه وكذلك الثاني
 اذا قال بعت ملك بشرط ان تعتقه فالبيع جائز اذا باع من يتيانجسا لا يجوز عندنا
 وقال ابو حنيفة يجوز الكافر اذا اشترى عبدا مسلما هل يبيع شراؤه فيه قولان احدهما
 لا يصح شراؤه فيه وهو المذهب والقول الثاني يصح شراؤه وهو مذهب ابو حنيفة
 ولكن يرد المخر عقيب شراؤه ببيع الكلب المعلم لا يجوز عندنا وقال ابو حنيفة يجوز
 بشاره الامم ويجهل لا يجوز وقال ابو حنيفة يجوز بهذه المسئلة تبينة على ما قبلها
 وهو ان شروء المبيع ليست بشرط في العقد عند ابو حنيفة وعندنا شرط العقود
 عندنا لا يتوقف على اجازة الولي وقال ابو حنيفة يتوقف اذا اذن الولي للصبي بان
 يتصرف في ماله لا يصح تصرفه عندنا وقال ابو حنيفة يصح تصرفه باذن وليه والعبد
 المادون له في نوع من التجارة لا يصير ماعذون له بياها اذا قال السيد لعبد اذنت
 لك ان تصرف في الثياب فليس له ان يتصرف في الخمر والقمر وعندهم يصير ماعذون له

في بيع الكلب المعلم لا يجوز عندنا وقال ابو حنيفة يجوز

في جميع الاشياء السيد اذا اراد يعبده اذ كانت لك ان تصرف في الثياب فليس له
 ان يتصرف في غير فسلكت لا يكون اذ ناله منه وقال ابو حنيفة بكون اذ ناله منه بالسكوت
 العبد المأذون له اذا بق لا يبطل الا اذ ناله عنه وقال ابو حنيفة يبطل الا اذ ناله عنه بيا ناله
 ان افقد ذكرنا ان العبد لا يصح تصرفه الا باذن سيده بالعقارات او صلبا فان اذن
 سيد جاز تصرفه باذن سيده في كل الشئ اذن للصبي بعد البلوغ وكذلك اذا
 ابقى العبد من السيد بعد اذ ناله ضاربا وتصرف يصح عندنا وعند ابو حنيفة لا يصح
 العبد المأذون ان ليس له ولي الجار يتر وليس له ان يوجر نفسه ولا يتك وقال ابو حنيفة
 يملك ان يوجر نفسه وكذلك الولي في التلاح ولين الادبي عندنا يجوز وقال ابو حنيفة
 لا يجوز **كتاب السلم** السلم المنقطع عندنا جاز اذا كانت يعلم وجوده عند
 المحل المشروط وقال ابو حنيفة لا يجوز بيا ناله اذا السلم في العنب او في الرب في غير
 اوانه ولكن يوجد في الوقت الذي شرط فيه يجوز ذلك عندنا وعندهم لا يجوز
 السلم الحال عندنا جاز وقال ابو حنيفة لا يجوز بيا ناله اذا السلم في حنطة او في
 طعام او في ثمار او في حيوان بشرط ان يسلم في الحال ويتسلم من المسلم في الحال فكذلك
 جاز عندنا وقال ابو حنيفة لا يجوز **كتاب الرهن** الرهن الشائع
 عندنا جاز وقال ابو حنيفة لا يجوز بيا ناله اذا كانت دار بين سريتين او جاز فيهن
 احد الشريكتين نصيبه من آخر فان ذلك جاز سواء رهن الرهن من شريك
 او من غيره وعندهم اذا كانت من شريكه جاز وان كانت من غير شريكه لا يجوز
 للرهن اذا كان وفي الطرية المهرية باذن الرهن اذا كانت عالما بحرية
 فعليه الحد واذا كانت جاهلا فلا حد عليه واما في وجوب المهر فيه قولان احدهما
 يجب والثاني لا يجب وهو المذهب واليه ذهب ابو حنيفة **كتاب الرهن** من
 انسان شيئا اثر المقتضوب رهن من الغاصب يجد وث الرهن وقال ابو حنيفة

في قولنا عندنا ان الرهن من الغاصب

ابو حنيفة يبرأ من ضمان الغصب ولكنه اذا اخذ المقتضوب من الغاصب دخل
 في قبضه ثم رهن بنفسه فيعتد ببراءته من ضمانه **كتاب الرهن** الرهن العبد المهر
 فهل ينفذ عتقه ام لا فعاب قولين احدهما ينفذ عتقه وبه قال ابو حنيفة والثاني
 لا ينفذ عتقه وبه قال ابو حنيفة والثاني لا ينفذ عتقه وهو اصح القولين ويمر بهنا
 الراهن عندنا له شفعة في المهرين وقال ابو حنيفة خلاف ليس له شفعة في
 المهرين **كتاب الخلع** الخلع عندنا حرام وقال ابو حنيفة خلاف ليس بحرام بيا ناله اذا
 عنده عصب فاشترى وصار خرا فطرح فيها ملكا او شيئا حلوا فصار خرا فلا يجوز
 له عندنا ان يوفيه ويمنعه يجوز واما اذا غل بفسقه من غير علاج فيحل لنا وله **كتاب**
 الولد المنفصل لا يكون تبعا للمهرين لا يكون تبعا للمهرين بيا ناله اذا رهن شيئا
 فانتجت او رهن جاز برة فولدت ولا لا يدخل في الرهن واما الزيادة المتصلة بها
 فانتهاه ندخل في الرهن مثل الثمن والجزال والحسن والجمال فان ذلك يدخل
 في الرهن تبعام الرهن امانة عندنا وقال ابو حنيفة ليست بامانة واذا رهن
 مضمونة علي معني فعندنا اذا تلف الرهن في يد المرتهن لا يبطل حق المرتهن لانها
 مضمونة **كتاب التفليس** اذا باع من اخي شيئا ثم افلس المشتري بالثمن
 فان البائع احق بعينه ماله سواء قبض المشتري او لم يقبض وقال ابو حنيفة اذا كان
 بعد القبض فهو والغير سواء **كتاب الحجر** اذا كتب الدين فامتنع باء
 الحق فان القاضي يحبس المدين ويبيع ماله ويؤدى من خلاف فان الاثبات دليل على البلوغ
 لا يبيع ماله بل يحبس المدين ويبيع ماله ويؤدى من خلاف فان الاثبات دليل على البلوغ
 في اولاد المشركين وهل يكفي دليلان اولاد المسلمين ام لا يكون دليل عندنا وقال ابو حنيفة
 لا يكون دليل عندنا البلوغ عندنا خمسة عشر سنة وقال ابو حنيفة حدة سبعة عشر
 سنة **كتاب الصبي** الصبي من ماله مفسد الدية عليه وقايدة الخلاف بيننا وبينهم

في قولنا عندنا ان الرهن من الغاصب

في قولنا عندنا ان الرهن من الغاصب

ان الحجر على الحرجين وعند همل لا يجوز **كتاب الصلح** الصلح على الاكثر باطل وقال
ابو حنيفة جازي ببيان انه اذا دعي رجل على اخر شيئا فأنكر له دعي عليه وقال ليس لاك
علي حق فصالحه على شئ وعند ذلك الصلح باطل عندنا لصحة صلح على اكثر وعندهم
جائز الصلح عليه اذا كان مجهولا لا يصح وقال ابو حنيفة يصح اذا شرع جناحا او
سابا با او بر وشان من ذلك فان كانت بغير المسلمين قلح ذلك وان كانت لا بغير المسلمين
لم يقلع وقال ابو حنيفة اذا نازعه احد من المسلمين في ذلك قلح سوارك بغير ارض
كتاب الموالاة الموالاة عليه بالحالة اذا مات مفسدا فالمحال لا يرجع الى
المحليل عندنا وقال ابو حنيفة يرجع وهذه المسئلة تنبئ على الاصل وصحة الموالاة عندنا
كالقبض ويجعل حكمه حكم الدين المقبوض وعندهم لا يجعل حكمه حكم المقبوض
كتاب الضمان ضمان المحلول عندنا باطل وقال ابو حنيفة جائز الضمان
عن الميت عندنا يصح سوارك له واولادهم يكن وقال ابو حنيفة لا يصح عن الميت
اذا كان معسرا والاختلاف بيننا وبينهم انه اذا ضمن في حال حيوة ثم فاته يصح الضمان
كتاب الكفالة الكفالة بحمد الله تعالى باطل عندنا وقال ابو حنيفة جائز
والاختلاف بيننا وبينهم فمن وجب عليه المجد والقود لا يجوز كالفائدة **كتاب الشراكة**
الشراكة بالابدان بالملقة عندنا وقال ابو حنيفة جائزة ببيان اذا اشترى رجلان في العمل
او في الصناعة على ما نزلهم الله فالشراكة تكون بينهما بالملقة **شركة المفاضة** عندنا
بالملقة وقال ابو حنيفة جائزة من صحة عقد الشراكة ان لا يميز مملوك على احد منهما
عن مملوك صاحبه وقال ابو حنيفة يصح اذا كان ميمرا ففنده المسئلة المشتركة لا يجوز
في البيع وعندهم يجوز اذا استويا في المال وتفاضلا في الربح فانه لا يجوز عندنا
وقال ابو حنيفة يجوز **كتاب الوكالة** الوكالة بغير رضا الخصم جائز عندنا
قال ابو حنيفة غير جائز والاختلاف بيننا وبينه انه اذا كان مسافرا او مريضا او غائبا

عنده يصح التوكيل بغير رضا الخصم اذا خلف التوكيل بشرط لا يصح وقال ابو حنيفة يصح
ببيان انه اذا قال لاخر اذا جاء شهر رمضان فقد وكلت علي مالي فاذا جاء راس الشهر
لا يصح وكل مالي بحد عقد الوكالة ثانيا وعندهم يصح بالقول الاول **اذا وکل من**
اثنين بطلاق اسرارنا واعتاق عبده فان عندنا لا ينفذ احدهما دون صاحبه وقال
ابو حنيفة لا ينفذ **توكيل الصبي** عندنا لا يصح وقال ابو حنيفة يصح اقرار الوكيل
علي الموكل عندنا مقبول وقال ابو حنيفة لا يقبل اقراره عليه **اذا عزل الموكل الوكيل في**
الغيبه عندنا ينزل قبل بلوغ الخبر اليه وقال ابو حنيفة لم ينزل ما لم يبلغ الخبر اليه
بيان هذان وكلا شائنا في بيع او شراء او طلاق او عتاق او وكيل غائب فاذا عزل
الموكل الوكيل وهو غائب فما يصرفه التوكيل من طلاق او عتاق او بيع او شراء فانه لا
تصرفه عندنا وعندهم ينفذ تصرفه ما لم يبلغ الخبر اليه **التوكيل في استيفاء القضا**
عندنا جائز وقال ابو حنيفة لا يجوز والاختلاف بيننا وبينهم انه يصح التوكيل في اثبات
القصاص **التوكيل المطلق** في البيع لا يملك ولا يصح وقال ابو حنيفة يملك ويصح بيان اذا
وكان يبيع ماله بعشرة فباعه بخمسة وهو يساوي عشرة لا يصح عندنا انما اشترى
الوكيل لموكله شيئا يبيع لشرائه لموكله عندنا وقال ابو حنيفة يبيع للوكيل او لا ثم ينتقل
منه الى الموكل **كتاب الاقرار** اقرار الصبي عندنا لا يصح سوارك باذن
ولي له **اولم يكن** وقال ابو حنيفة اذا كانت باذن وليه صح واذا كانت بغير اذن وليه
لا يصح اذا قال فلان علي مال عظيم او قليل او كثير في الكل يرجع الى التفسير فاذا
فسره بما يقوم ويتحقق يقبل منه وقال ابو حنيفة لا يقبل من عشرة **اذا قال فلان**
علي منديل في ثوب فان المنديل لا يدخل تبعا قال ابو حنيفة يدخل تبعا **غرمها للصبي**
لا يقدر موبن على غرمها المريض وقال ابو حنيفة يقدر موبن والاختلاف بيننا وبينهم
اذا كانت الشركة فيها سبعة ففي الكل فانهم يقدر من ذلك اذا ثبت بالشهاد

من الاستثناء من غير جنسه في الاقرار عند ناجائز وقال ابو حنيفة لا يجوز بياض اذا قال
لفلان عني الغاصب منهم لا عبدا او عبدا لا فقير خنطة اوردتهم والكل جائز عندنا
الاقرار للوارث عندنا يصح في حالة المريض وقال ابو حنيفة لا يصح من اذا قال لفلان
عني الف درهم ووجهه فان عندنا يقبل ذلك الاجل وقال ابو حنيفة لا يصح من اذا
قال لفلان عني الف درهم ولا يقبل دعوى الاجل من احد الخوين اذا اقر باخ
ثلاث خلاف انه لا يثبت وهل يثبت الميراث ام لا ففيه خلاف وذلك ان عندنا لا يثبت
الميراث كما لا يثبت النسب وقال ابو حنيفة يجب على الاخ المقرات يدفع اليه نصف
ما في يده من التركة ثم اذا ادعى علي الميراث دين فاقم احد الورثة ان ذلك الدين
علي ابيه فان عندنا يلزم نصف ما ادعى علي ابيه من حصته وقال ابو حنيفة يجب
القل من حصته ونصيبه من مات وله مال ياخذ جميع الميراث مثل الابن وابن
الابن والاخ وغيرهم ومن يقدر بجميع المال اذ لم يكن بسوا او اذا نسب على الميت
فانه يثبت النسب والميراث معا قال ابو حنيفة يثبت الميراث دون النسب **كتاب**
العامة م العامة م مضمون م اذا كانت العين باقية وان كانت العين **لغة**
فقد هتأ عندنا لا ضمان عليه المستعير ليس له ان يعثر به من غيره وقال ابو حنيفة
له ان يعثر به من غيره اذا استعاره ابله من انسان فمدها اليه اصبلا ما لكها
ولم يعلم به المالك فان تلفت كانت من ضمان المستعير وقال ابو حنيفة لا يكون
من ضمان المستعير **كتاب الغصب** م اذا غصب عبدا قطع يده يلمه نصف
قيمته فاذا قطع يده لم يلمه تمام قيمته وهذا خلاف فيه واما اذا قطع احدي
يده لم يلمه نصف قيمته على ما بيننا وقال ابو حنيفة اذا قطع احدي يدي يلمه **بعض**
ملك للغاصب واما اذا قطع اليدين معا يلمه تمام قيمة العبد ولا يصير ملكا له
وقال ابو حنيفة اذا ادعى جميع القيمة يصير ملكا للغاصب من التضمين لا يوجب

لا يوجب التملك وقال ابو حنيفة يوجب التملك بياضه اذا غصب عبد
فابق العبد من يد الغاصب فاخذ المخصوص منه القيمة ثم انه وجد العبد
يسلم اليه سيده ويسترد منه القيمة وقال ابو حنيفة يصير ملكا للغاصب
بعد اداء القيمة المسلم اذا اسرق خمر ذي لا يلزمه الضمان وكذلك اذا قتل
خنزيرهم وقال ابو حنيفة يجب على المسلم الضمان لاجل اسرقته خمر الذي
م اذا غصب مسلمة فبني عليها فان عندنا لا يقطع ملك المالك عنها وقال
ابو حنيفة يقطع ملك المالك عنها بياض اذا غصب من انسان خشيا او حبرا
فبني عليه جدار فان عندنا ينزع ذلك من الجدار وعندنا لا ينزع الجدار
ولكن يدفع القيمة اليه ما لكه م اذا كانت في القفص طيور مملوكة الانسان
فجاء رجل ففتح باب القفص فبظنرات وقفت ساعة ثم طارت الاضمان علي
الفاح وان طارت عقيب الفتح فعليه الضمان وقال ابو حنيفة سواء وقفت
او لم تقف يلزم الضمان علي الفاح م اذا اطمع الغاصب المخصوص منه من
الطعام الذي غصب منه لم يبرأ عن الضمان وقال ابو حنيفة يبرأ عن الضمان
بياضه اذا غصب من انسان طعاما ثم اطمع الغاصب اطمع المخصوص منه من الطعام
الذي غصب منه ولم يعلم صاحب الطعام بذلك فانه لا يسقط الضمان عند
عندنا وعندنا يسقط م نافع الغصب عندنا تكون مضمونة وقال ابو حنيفة
لا تكون مضمونة بياضه اذا غصب من انسان حيوانا واستعملها فانه يرد
العين والمنافع الي صاحبه وعندنا يرد حنيفة يرد العين والاصل دون المنافع
والد المخصوص يكون مضمونا عندنا وقال ابو حنيفة لا يكون مضمونا بياضه
اذا غصب من انسان شاة فتنتج الشاة في يد الغاصب ثم ماتت السخلة في
يده فان عندنا الغاصب اذا اسرج الشاة الواحها يلزمه الضمان لاجل السخلة

والنتاج وعندهم لضمان عليه من نقصان الولادة يجب على الغاصب عندنا وقال ابو حنيفة
الجب اذا كان الولد وفاء لقيمتها بياثنه اذا غصب جارية فولدت في يد الغاصب
وانقصت قيمتها فان عندنا فان كان في ولدها وفاء لقيمتها يجب الضمان على الغاصب
لاجل النقصان وعندهم لا يجب الاداء العفار صمينة بالغصب وقال ابو حنيفة
لا يضمن بالغصب اذا اكره امرأته على النكاح فان عندنا يجب العدة والمهر معا قال
ابو حنيفة يجب عليه العدة والمهر عليه اذا غصب حنظلة فظن انها انصير ملكا
للغاصب بالقمة في عندهم يصير ملكا للغاصب بالقمة اسلام الصبي عندنا
لا يصح على مهي انه لا يتعلق به احكام الاسلام وقال ابو حنيفة يصح اسلامه **كتاب**
الغنائم ردو والارحام لا يرثون عندنا وقال ابو حنيفة يرثون وهم اولاد
البنات وبنات الاخوة والاولاد الاخوات والعمه وبنات الاعمام والحالة والجدة من
قبل الابم الرد عندنا باطل وقال ابو حنيفة جازم بانه ان رجل مات وخلق بنتا
فنصف المال لها والنصف الباقي لبنت المال وقال ابو حنيفة النصف الباقي يرجع عليها
اذا ارثت الرجل في العياد بالله يشترط مال له الي بيت المال سواء اكتسبه في حال
الاسلام او في حال الكفر ولا يرثون منه المسلمون من الخلاف بيننا وبين ابي حنيفة ان من
قتل العمد والخطأ ويوجب اليومان من الميراث اذا كان القاتل بالغاولا اذا كان
القاتل صبيا فله ميراث الميراث ام لا فيه خلاف فعندنا يحرم الميراث وعند ابي حنيفة
لا يحرم من الميراث بياثنه ان الابن اذا قتل اباه لا يعطى من ماله ابنة سواء كان صغيرا
او كبيرا قتل خطأ او عملا وعند ابي حنيفة اذا كان الصبي له اقل من خمسة عشر
سنة لا يحرم ميراث ابية وغيره بل يرثه وان كان بالغاجير مرد اولاد الاب والام يشترط
ثلاث اولاد الام هذه المسئلة المشتقة وقال ابو حنيفة اولاد الاب والام لا يشتركون
اولاد الام في الميراث بياثنه اذا ماتت امرأة وولدت زوجا واما واخوين للاب والام

والام واخوين الم اصل هذه المسئلة من سنة للزوج النصف والام السدس وفي الثلث
يشتركون فيه اولاد الاب والام واولاد الام في الميراث وقال ابو حنيفة لا يشتركون
اولاد الاب والام في الميراث بوجه من الوجوه بسقطهم **كتاب الوصايا** اذ اوصي
بشئ من ماله مطلقا من غير تفسير فان عندنا لا يقدر تلك الوصية وقال ابو حنيفة
يقدر فيقول ان يعطى الموصي له اقل سهمين سقام الورثة وفي السدس الموصي له
اذا مات قبل القبول يستقل الوصية الي ورثته ولهم القيل ان شاءوا قبلوا وان شاءوا
ولم يردوا وقال ابو حنيفة ان الوصية شفعين لهم ولا يجوز لهم الرد كالميراث
الموصي الخاص عندنا لا يصير وصيا عاما وقال ابو حنيفة اذ اوصي بشئ وبعد
يصير وصيا عاما في جميع التصرفات رخص الوصية للقاتل وقال ابو حنيفة لا تصح
بيانه رجل جرح رجلا ثم اوصي قبل ان يموت بالجارح فان تلك الوصية عندنا
جائزة وعندهم لا يجوز ولا يجوز ان يكون العبد وصيا سوا وكانت الورثة ثمة
صغارا او كبارا وقال ابو حنيفة ان كانت الورثة صغارا جازات يكون العبد
وصيا واذا كانت كبارا لم يجز ولا خلاف بيننا وبينهم انه اذا كان عبد غير لا يجوز
ان يكون وصيا الموصي عندنا يملك ان يعزل نفسه بعد وفاة الموصي وقال ابو حنيفة
لا يملك ولا خلاف بيننا وبينهم انه يملك ان يعزل نفسه في حال حيوة الموصي
اذا اوصي بمنفعة اسرا وعبد فمات الموصي له بعد القبول فان الوارث يقوم مقامه
في استيفاء المنفعة وقال ابو حنيفة لا يقوم مقامه بل ينقطع المنفعة والوصية للحري جائز
وقال ابو حنيفة لا يجوز الوصية للحري **كتاب الودعة** ليس المودع ان
يسافر بالودعة ما لم يردن له وقال ابو حنيفة يجوز له ان يسافر وان لم يردن
له اذ اودع في يد الصبي الصغير لا تفلن في يده فالضمان يلزمه عندنا وقال
ابو حنيفة لا يلزمه الضمان المودع اذا خالف في الودعة يلزمه الضمان وان عاد

الي الوفاء وقال ابو حنيفة يلزمه الضمان عند عودته الي الوفاء فالخلاف بيننا وبينهم
ان الموضع اذا طلب المال الوديعة فيجوز الموضع ثم اقر وتلف فانه يكون ضمانا له **كتاب**
قسم القرض والفتنة وقسم الصدقات **فصل في سلب عتق المقاتل عند ناسه واشترط**
الامام ولم يشترط وقال ابو حنيفة انما يستحق السلب بشرط الامام فاما من غير شرط الامام
فلا يستحق الغنمي **و** اذا دخل دار الحرب مع ذوايله وحضر الورقة يعطى السهم واحد في
سهم سحمان يكون ثلثا سهم وقال ابو حنيفة يعطى له سهمان سهم له وسهم لغيره
و اذا دخل دار الحرب فامر بما ضاع الزرع قبل ان يحضر القتال لا يستحق لغيره شيئا وقال
ابو حنيفة يستحق واحد الغنمين اذا مات قبل احراز الغنمة بدار الاسلام فان ورثته
عندنا يقسمون مقامه في استيفاء تلك الغنمة وقال ابو حنيفة لا يقسمون مقامه في
استيفاء تلك الغنمة **و** سهم ذوق القربي ثابت في خمس الغنمة وهم بنو عبد المطلب
وبنوهاشهم وقال ابو حنيفة غير ثابت لانها منهم بالخلاف بيننا وبين ابو حنيفة **و** ان
يجب على سرب المال نفقة لها وايضا لها الي المساكين وهو مثل الاموال والديانة والنسب
والهرج والاموال الظاهرة مثل المولوي في الشئ فصاحبها اولى ان يفرقها من الامام
وان يفرقها الي الامام حتى يفرقها نعل القولين احد هما يفرق الي الامام وهو مندوب الي
حنيفة والقول الثاني ان صاحبها اولى ان يفرقها وهو مندوب ههنا **كتاب النكاح**
لا يجوز النكاح بغير ولي وقال ابو حنيفة يجوز من غير ولي وهو اذا كانت المرأة
حرة عاقلة بالغة فانه اشترط في نفسها من غير ولي **و** يجوز للاب والجد اجلسا البكر
بالغة على النكاح كما لا يجوز للاخ والعمة العقود لا توقف على الاجابة وكذلك عقد
النكاح وقال ابو حنيفة يتعقد النكاح ويقف على الاجابة فاذا وجدتم العقد لا يجوز
للاب والجد ان يعقد بزوج البنت اذا كانت صغيرة وقال ابو حنيفة اذا كانت صغيرة
يجوز للاب والجد والجد تزويجها من غير انهما النكاح لا يتعقد بشهادة فاسقين وقال

فيما اذا كان ابو حنيفة لا يبيح
فيما اذا كان ابو حنيفة لا يبيح

وقال ابو حنيفة يتعقد بشهادة فاسقين **و** النكاح عند لا يتعقد بشهادة رجل وامرأتين
وقال ابو حنيفة يتعقد **و** المسلم اذا تزوج بكيسة فان النكاح لا يصح الا بشهادة مسلمين
وقال ابو حنيفة يصح النكاح بشهادة ذميين **و** اذا كان للمرأة اب فاسق هل يتعقد النكاح
بولايتها ام لا فنفذ قولنا احد القولين لا يتعقد النكاح بولايتها وهو الصحيح من المذهب
وبما لا ينفذ القول الثاني بحمد الله والقول الثاني انه يصح النكاح بولايتها ويتعقد واليه
ذهب ابو حنيفة **و** اذا تزوجت بغيرها بالزنا فان عندنا تستنطق وقال ابو حنيفة يكفيها
شهرتها وسكوتهما **و** الاخ من الاب والام والابن من الاب اذا اجتمعا فابصموا او لم يبرحوا
اختلنا فيه قولنا احد القولين انهما على البوار وهو مندوب ههنا والقول الثاني ان الاخ من
الاب والام او من الاخ للاب وهو مندوب الي حنيفة **و** الاب اذا قبل لابنته الصغيرة النكاح
باحضرتها مهر مثل او بزوج ابنته الصغيرة باقل من مهر مثلها هل يلزم هذا النكاح ام لا فنفذ
قولنا احد القولين ان العقد لا يلزم وهو مندوب ههنا والقول الثاني ان عقد النكاح يلزم
وهو مندوب الي حنيفة **و** يجب على الابن ان يعف اباه من الزنا ان احتاج الاب الي النكاح
وقال ابو حنيفة لا يجب **و** يجب للاب والجد لا يلزم من الصغيرة وقال ابو حنيفة لا يجوزها
لا يجوز للسيد ان يبيع عبده على النكاح ويجوز ان يبيع امته على النكاح وقال ابو حنيفة يجوز
عبده وامته **و** اذا طلب العبد من سيده التزويج والنكاح يجب على السيد اجابته
الي ذلك وقال ابو حنيفة لا يجب الاجابة الي ذلك **و** الابن عندنا لا يكون وليا من تزويج
امته وقال ابو حنيفة يملك تزويج امه **و** الولي عندنا لا يملك كل طرف في العقد وقال
ابو حنيفة يملك بيان ان ابن العم اذا تزوج بنت عمه من نفسه لا يملك
ولا يجوز **و** الولي الاقرب اذا غاب غيبة منقطعة فان الولي لا تنتقل الي السلطان الا الي
من دونه وقال ابو حنيفة تنتقل الي من دونه من احد الاولياء اذا تزوجها من غير كفوف
بشرهاها ثبت للباقي من فسخ النكاح وقال ابو حنيفة لا يفسخ النكاح احد الاولياء اذا تزوج

فيما اذا كان ابو حنيفة لا يبيح

حالته بدون مهر المثل وحيث بد لك او الم اوة اذا تزوجت نفسها بدون مهر مثلها
فليس للموا ليا الاعتراض على فسخ النكاح هل ينعقد النكاح بلفظ العتبة ام لا عندنا
لا ينعقد وقال ابو حنيفة ينعقد نكاح الاخت في عدة الاخت عندنا جاز
بيانه اذا كان لمجل امر او مطلقا لثلاثا فسرعت في العدة يجوز تزويج اختها
عليها وقال ابو حنيفة لا يجوز الزنا عندنا لا يثبت حرمة المصاهرة وقال ابو حنيفة
يثبت بياضه اذا تزويج امرأته لم يحرّم عليه بنتها بالنكاح لو كانت تحت امره ولو ملك
فترقي بام امرائه فان نكاح بنتها لا يبطل وعند ابي حنيفة يبطل اذا تزويج امرأته
فانت بولده نظر فان ولدت بها وهذا الرأي فيكره له تزويج تلك البنت وصحيح
المذهب انه جائز وقال ابو حنيفة لا يجوز اذا جمع حرة وملة في عقد واحد
لا خلاف ان نكاح الامه باطل وهل يبطل نكاح الحرة ام لا لان فيه قولان احدهما وهو
بذهب ابي حنيفة ان نكاح الحرة صحيح والقول الثاني يبطل وهو المذهب اذا
استمرى بجارية ابنته فلا خلاف انه يلزمه كمال قيمتها وهل يلزم المهر ام لا عندنا يلزمه
وقال ابو حنيفة لا يلزمه المهر يجوز للمهر نكاح امه غيرة وهو يصح ثلث شرائط ان
لا يكون قادرا على طول الحرة يعق مهرها والثاني ان يكون خائفا من العنت والثالث
ان لا يكون تحت حرة وقال ابو حنيفة يصح نكاح الامه بشرط واحد وهو ان لا يكون
تحت حرة نكاح الامه الكتابية لا يجوز عندنا وقال ابو حنيفة يجوز اذا اسلم
سرجل وتحت اكثر من اسرع نسوة او اسلم وتحت اختات فان عندنا يختار لريها
منهن وبغارق البوي وكذا في الاختين يختار بينهما شاء ويفارق للخراب
سوى وبسر وجهن في عقد واحد او في عقود مختلفة وقال ابو حنيفة يختار كمال الابل
منهن ويبطل نكاح الدراقى وكذلك في اختين احد الابوين اذا كان ذميا والآخر حرة
فاذا ولي بينهما ولد حمل للمسلم ان ينكحها وقال ابو حنيفة حمل بيانه اذا تزويج المحرم

مقال ابو حنيفة في النكاح

المحرم يزوج بدهية او نصرانية فعليه منه ولا فلا يجوز للمسلم ان ينكحها وقال ابو حنيفة
يجوز اختلاف الملتين الدار للزوج الفرقة ما لم ينقص عدتها وقال ابو حنيفة يوجب
الفرقة بغير العدة بياضه ان المرأة اذا خرجت الى دار الكفر ثم رجعت الى دار الاسلام
يحكم بين الزوجين بالفرقة اذا امرت احد الزوجين بنظر فان كانت قبل الدخول
وقعت الفرقة في الحال وان كان بعد الدخول ينظر فان اسلم المتعلق قبل انقضاء العقد
نصا على النكاح وقال ابو حنيفة اذا امرت لامعا بقاء على النكاح وان امرت احدى
تقع الفرقة في الحال اليهودي اذا انتصر والنصراني اذا انتهد لا يحل نكاحهم وقال
ابو حنيفة يحل نكاح الشغار باطل والشغار في اللغة عبارة ما وخذ من شعر الكلب
وهو اذا رفع احدي رجله ليبول ويقال بنت شافري فارغ وقال ابو حنيفة نكاح
الشغار صحيح وبفسد المهر والحل واحدة مهر نكاحها وهو ان يقول تزوجتك ابنتي
على ان تزوجني ابتك وكون بضع كل واحدة منهما صداقا للآخر نكاح لا يصح
بشرط ثلثة ايام وقال ابو حنيفة يصح ويبطل الشرط العيوب التي يرد النكاح لاجلها
في سبعة الخوف والجلد والبصر والحجب والعدة والرتق والقرن ولكن العجبة والعنقبة
خاصات فيه والرتق والقرن عيبان خاصات فيها وكل منهما الفسخ وقال ابو حنيفة
لا يثبت لهما الخيار ولا يبطل النكاح الامه اذا اعتقت تحت حرة ليس لها الخيار وقال
ابو حنيفة يثبت لهما الخيار نكاح المحرم عندنا باطل وقال ابو حنيفة جاز والمعا لم
كتاب الصلح الصلح لا يقدر بشيء وقال ابو حنيفة لا يجوز باقل من
عشرة دراهم ومنافع الحرة يكون صداقا وقال ابو حنيفة لا يجوز المفوضة
لاستحق المهر بنفس العقد وانما تستحق بالدخول وقال ابو حنيفة تستحق بنفس
العقد من تعليم الفراءن يجوز ان يكون صداقا وقال ابو حنيفة لا يجوز اذا تزوج
بامرأة وخل بها ولم يطأها فله يحرم الفلوة لا يستقر عليه المهر ولا يجب عليه العقد

وقال ابو حنيفة يستقر اذا طلق قبل الدخول فان الزوج يرجع عليها بنصف المهر سواء
كان في يد ها او لم يكن ولا يحتاج الي قضاء الفاقح وقال ابو حنيفة يحتاج الي قضاء الفاقح
كتاب الطلاق هو فسخ ام طلاق فيه قولان للشافعي القول الاول انه فسخ وهو المذهب
بشرط ان يكون فيه شبهة الطلاق ولا يظفر بالقول الثاني انه طلاق وهو مذهب ابو حنيفة
ونابذة هذا اذا قلنا الصلح فسخ فاذا اخل العاقل مرات لا يحتاج الي ان يرجع بزوجه
كما اذا طلقها ثلث طلاقات **المختلعة** لا يستتم الطلاق وقال ابو حنيفة يلحقها **الطلاق**
الطلاق تعليق الطلاق قبل النكاح لا يجوز ببيانه اذا قال الامراء ان تكتلك فانك
طالق ثم تكتلها لم يقع الطلاق وقال ابو حنيفة يقع **الطوائف** الثلث في حال القول
ليست بمكر وهي وقال ابو حنيفة مكر وهي **صرح** الفاظ الطلاق ثلثة الطلاق والمكر
والفراق لا يحتاج الي النية فاما المراج والفراق ليس بصريح **الكتابات** لا تنص صريحا
بحال وقال ابو حنيفة تنص صريحا في حالة الغضب **الكتابات** لا تقطع الرجعة وقال ابو حنيفة
تقطع الرجعة اذا قال الامراء ان طلق طلاق يقع به الطلاق اذا نوى وعند ابو حنيفة
الايق اذا قال الامراء ان طلق ونوى الثلث يقع الثلث وقال ابو حنيفة لا يقع الثلث
اذا قال الامراء ان طلق ونوى به الطلاق فانه يقع واذا قال له ان طلق ونوى
به العتق يقع وقال ابو حنيفة لا يهتق ولا يقع الطلاق **اذا قال الامراء** ان طلق ونوى
الطوائف الثلث ما ثبت فاختارت الثلث يقع الثلث وقال ابو حنيفة يقع طلقه
واحدة **اذا شهد شاهدان** احد هما شهد انه طلق امرأته واحدة والآخر
ان طلق ثلثا فان طلقوا واحدة وقال ابو حنيفة لا يقع المثنى **طلاق المكر** لا يقع
وقال ابو حنيفة يقع **اذا قال الامراء** ان طلق واحدة في اثنين فان كان عالما بالثبوت
لمزجه للثقات وقال ابو حنيفة لمزجه للثقات واحدة **اذا قال شعرك** طالق او يدك طالق
فاشرف قبل الطلاق وقال ابو حنيفة لا يقع **المبتوت** تزناها لا تشر على احد القولين وهو

في قوله تعالى ابو حنيفة لفظ الطلاق في قوله وهو الطلاق
المتعلق بالنية

وهو الصحيح وان طلق في حالة المرض والثاني انما تشر وهو مذهب ابو حنيفة **الطلاق**
معتبر بالجلد وقال ابو حنيفة يعتبر بالنساء ببيانه ان العبد اذا تزوج بوجه يملك عليها
تطلقين وقال ابو حنيفة يملك ثلث تطلقات **كتاب الرجعة** الرجعة بحرية
للوطي وقال ابو حنيفة ليست بحرية للوطي **الرجعة** تضع بالقول وقال ابو حنيفة تضع
بالوطي والقول معا **كتاب الايام** اذا قال الامراء ان طلق الله او الله لا طلاق
ينقض اربعة اشهر فان طلقها قبل مضي اربعة اشهر لم يفسخ الزمان وبينان
علي النكاح واما اذا لم يطلوها حتى مضت اربعة اشهر يطلقها الحاكم عليه طلقته
واحدة او بحسبه حتى يطلقها او ينفى وقال ابو حنيفة بانقضاء المدة اربعة اشهر
يقع الطلاق ولا يحتاج الي قضاء الفاقح **كتاب الظهار** الظهار عندنا جائز
وقال ابو حنيفة لا يجوز **اذا كان** بينه اربع نسوة فظاهر من بكلمة واحدة
وهو قوله انش على كظهر ابي فعلم لمزجه لثلاثة واحدة او كفارت فيه قولان احدهما
لمزجه لكل كفارة واحدة وهو المذهب والقول الثاني يلزمه لكل واحدة منهن كفارة
وبه قال ابو حنيفة **اذا حج** عن الاعتاق في كفارة الظهار ينتقل الي الصور فان عجز
اطعم مسكينين مسكينا او اوطى امرأته في نهار الصوم يقطع تنابذه ويلزمه ان يستأنف
اما اذا اوطى امرأته في ليال الصوم فانه لا يقطع التتابع وقال ابو حنيفة يقطع التتابع
اذا اعتق رقبة كفارة هل يجزي عن الظهار ام لا نعم لا يجزي وقال ابو حنيفة يجزي
اذا اشترى من يهتق عليها بالاشرا لا يجزي عن الكفارة وقال ابو حنيفة يجزي ببيانه
ان الاب اذا اشترى ابنه والابن اذا اشترى باه لا يجزي عن الكفارة وقال ابو حنيفة يجزي
اذا قال لغيري اعتق عبدك علي او عن كفارتك فاعتق عن كفارتك يصح سواها كانت
بعوض او بغير عوض وقال ابو حنيفة لا تصح كفارتك العيب المتاحش يمنع عن الاجراء
سواها كان من خلافا او عفا وقال ابو حنيفة اذا كان العيب من وفا يمنع عن الاجراء



ببد الامة وعكسه وقال ابو حنيفة لا يقطع شهوة القصاص اذا اراد جوعا من الشها
يقتلوا وقال ابو حنيفة لا يقتلوا قحة العبد غيب بالغة ما بلغت وقال ابو حنيفة
لا تزد على دية الحره **الاخلاف** بيننا وبين ابي حنيفة ان من اكره رجل على قتل رجل
ان القصاص يجب على الامر وهل يجب القصاص على الكفر وهو المأمور امر لان في القول
احدهما ما يجب والاخر يجب القصاص عليهما وقال ابو حنيفة يجب على الامر دون
المأمور **يوجب** العمد احد الامرين لا يجهن اما القصاص او الذي يوق قال ابو حنيفة
يجب تعيين في العمد القصاص دون الدية **اذا** ثبت القصاص بين الصغير والكبير
والمجنون والمفق فليس لهم استيفاء القصاص بالمبلغ الصغير ويقف المجنون
وقال ابو حنيفة يجوز للكبير استيفاء القصاص دون بلوغ الصغير والمفق دون
اذا ثبت المجنون وقيل في الغائب **الاخلاف** بيننا وبينه ان اذا ثبت القصاص بين
العاصر والغائب ليس للعاصر استيفاء القصاص قبل حضور الغائب **الواحد** اذا قتل
جماعة يقتل بالاول والباقيون ينتقلون الي الذي يذهل اذا علم للمقتول الاول واذا لم يعلم
الاول افرع بينهم فاذا حجت الفرقة علي واحد قتل وقال ابو حنيفة يقتل هذا القاتل الاول
ولا ينتقلون الي الديرة **الصبي** اذا قتل رجلا بالغه **الاخلاف** بيننا وبين ابي حنيفة ان
القصاص لا يجب علي الصبي وكذلك المجنون ولكن هذا الصبي هل قتل عملا
ام لا فيه **قيل** لان احدهما ان عمد الصبي عمد والثاني ليس بعمد اعناه خطأ وهو
قول ابي حنيفة وفائدة هذا ان اذا قلنا ليس بعمد فانت دية المقتول علي عاقلة الصبي
فليس يجب في ماله كمثل الخطاء **سرا** يتر القاطع لا يكون مضروب فقال ابو حنيفة تكون
مضروبة ببيان اذا قتل رجل بدينه فلما شرب المقتوع يده قطع يد القاطع فان كل السريرة
لا تكون مضروبة وقال ابو حنيفة تكون مضروبة علي معني انه يلزمه ذلك كل النفس
رجل قطع يد رجل ضربي الي نفسه فانت فان عندنا يقطع يد القاطع فان مات لا يجزي

الرجل القطع يده قطع يد القاطع

لا يجزي **قوله** قال ابو حنيفة يقتل لا يقطع يده **المماثلة** في القصاص معتبره وقال ابو حنيفة
غير معتبره ببيان من ادرك انسانا بالنار او غرقه في الماء فان عندنا يجزي العارقي ويغرق
المغرق وقال ابو حنيفة يقتل بالسيوف ولا يجزي بالنار ولا يغرق في الماء **القاتل** اذا اتجهوا
في الحرم فانه يقتل في الحرم وقال ابو حنيفة لا يقتل في الحرم ولكن يضيق عليه الامر ويمنع من
الاطار والشرب حتي يخرج من الحرم **شرقي** **ذكر** الخصي لا يضمن باتلاف شيء وقال ابو حنيفة
يجب العكس على الاجنبي ان شاربك الابي قتل يده يلزمه القصاص وقال ابو حنيفة لا يلزمه
ببانه اذا شاربك الابي اجنبي علي قتل يده لا يلزمه القصاص عن الاجنبي
يسقط عنه عن الابي وعند ابي حنيفة يسقط اذا وجب القصاص على الاجنبي يسقط عنه
عن الابي وعند ابي حنيفة علي رجل يجر يده الدم ففقد يد القاتل شرعي ضربي الي نفسه
فمات فانه لا يجب عليه دية النفس وقال ابو حنيفة يلزمه دية النفس **القصاص** في
الاطراف يجوز اخذ قبل اندمال الجرح وقال ابو حنيفة لا يجوز **كتاب الديار**
اذا قتل رجل خطأ في الشهر الحرام او قتل ذات سرحه جرحه فانه يلزمه الدية المخلطة
وقال ابو حنيفة لا يلزمه الدية المخلطة **الاصل** في الابل فاذا اعدمت الابل انتقل الي
قيمة الابل بالغة ما بلغت والقول الثاني ينتقل الي اثني عشر الف درهم او الف دينار
والاصل في الدية وقال ابو حنيفة ينتقل الي عشرة الف درهم **يجب** في الشعور
حكمته وقال ابو حنيفة في الحية وفي الاهداب وفي الحاجبين وفي السورب يلزمه
شمار الدية **اذا** ولحق امرارة فافضاها فانه يلزمه الدية وعليه المهر وقال ابو حنيفة
المهر والدية لا يجتمعان **اذا** سرتي بامرارة فافضاها **الاخلاف** بيننا وبين ابي حنيفة
ان لا يجب المهر ولكن هل يجب الدية ام لا نعم يجب الدية وقال ابو حنيفة لا يجب
دية الخطا عندنا يجب علي العاقلة قليلا كان وكثيرا وقال ابو حنيفة لا يحمل ما دون
الموضحة اذا كان اخلا من ارش موضحة لا يحمل العاقلة **امر** الوأمر اذا جنت جنايته علي

الامر الوأمر اذا جنت جنايته علي

علي الغبير يلزم المولى ان يفد بها ثمان جنية اخرى يلزم ان يفد بها ثانية علي
احد قولي الشافعي والقول الثاني ان المعنى عليه الثاني يشارك المجزئ عليه الاول وهو
قول ابي حنيفة **م** دية اليهودي والنصراني ثلث دية المسلم ودية نساءهم على النصف
من دية رجلهم وقال ابو حنيفة يتحمل اذا كان الخطاء **م** اذا ضرب بطن امرأة
حر حامله فالقت جنبنا ميتا يلزمه العشر سواء كان الجنين حيا او ميتا ذكر كان
او انثى وقال ابو حنيفة اذا كانت الاموية فلان **م** جنين الامة يكون معتبرا بامه
ولا يختلف بالذكورة والانثى وقال ابو حنيفة معتبر بنفسه **كتاب الكفارة**
الاخلاف بيننا وبين ابي حنيفة ان قتل الخطاء يوجب الكفارة وما قتل العمد فهل يلزمه
الكفارة ام لا نعم يلزمه الكفارة قال ابو حنيفة لا تلزم **م** المصبي والمجنون اذا قتل رجلا
فلخلاف انهما لا يلزمهما الكفارة في مالهما وقال ابو حنيفة يلزمهما الكفارة **كتاب**
القسم اذا وجد قتيل في محله وبين جماعة ولا يعرف قاتله فاندبت القسامة
والقسامة هي اليمين لعرض الميت بدعون على من سبعت عليهم التهمة فيجوز بدعوه
العرض باليمين في خمسة مائة ومائة وقال ابو حنيفة يبدأ باليمين من جانب المدعي عليه
كتاب قتال اهل البغى الباغي اذا اتلف مال العادل او انقسامه فانه يلزمه
الضمان والقود وقال ابو حنيفة لا يلزمه الضمان والقود **م** لا يجوز لاهل العدل ان يسه
يستعملوا بأسلحتهم اهل البغى في حالة القتال ولا في غير ذلك وقال ابو حنيفة يجوز ستر
في حالة القتال **كتاب الردة** **م** المرد اذا ارتدت عن الاسلام فان ثبتت علي
الردة ولم ترجع الى الاسلام تقتل كما يقتل الرجل قال ابو حنيفة لا تقتل **كتاب**
النزاع النزاع يختلف بالشابطة والكافة سواء كانت في حق الرجل او في حق المرأة
فان كان النزاع في قد تزوج امرأة بنكاح صحيح فانه محصن برجمه فان كان بغير احد
ثم يعرب سنة وكذا المرأة وقال ابو حنيفة التغريب ليس بشرط **م** اذا اقر بالشرب سنة

باسلحة

مرة واحدة يلزمه وقال ابو حنيفة ما لم يقرب أربع مرات في أربع مجالس لا يلزمه الحد
شهود الزنا اربعة اثنى عشر وشهد واحد بعد واحد فانه يلزمه بالشهود الحد
وقال ابو حنيفة ما لم يشهدوا عليه مجتمعين في مجلس واحد لا يلزمه الحد **م** الحد
يجب في دار الحرب اذا نفي وكذا اذا شرب الخمر وقال ابو حنيفة لا يجب بيان اذا نفي
بامرارة في دار الحرب او شرب الخمر فقام عليه الحد وقال ابو حنيفة لا يقام بشهود
النفي اذا نذر الحد فيهم وهم اربعة فانه يلزمهم الحد وقال ابو حنيفة يلزمهم
بيانه اذا شهد اربعة علي النفي فخرج واحد منهم بعد الشهادة فانه يجب
الحد على الرابع دون غيره عندنا وعند ابي حنيفة يجب على الجميع **م** العقد
علي ذوات المحارم مثل الاخت والام فانه يلزمهم الحد اذا وطئها اذا كان بالعقد
وقال ابو حنيفة الحد اذا نزلت الامة او العبد يجب علي السيد اقامة الحد عليها
وقال ابو حنيفة لا يجب علي السيد اقامة الحد عليها الا باذن الامام **م** اللواط يجب
الحد وقال ابو حنيفة لا يجب الحد ثم اختلف اصحابه فيه فذهب بعضهم من قال ان كان
نشابا يجرم وان كان بغير حد ومنهم من قال يجرم بغير حد او ثيابا ومنهم من قال
يهدم مر عليه الجلاد **م** اذا استأجر امرأة او عقد عليها عقد اجارة لتعمل له عملا
فنزح بها لزمه الحد وقال ابو حنيفة لا يلزمه الحد **م** لا يلزم الامام ان يحضر موضع
اقامة الحد او موضع الرمي قال ابو حنيفة يلزم ان يحضر موضع اقامة الحد **م**
العاقلة ان امسكت نفسها من مجنون لزمها الحد في قال ابو حنيفة لا حد عليها **م**
الاسلام ليس شرطاً من شرائط الاسلام وقال ابو حنيفة هو شرط **كتاب الشرطة**
اذا خرج الملك من حوزة كامل قيمته سريع دينار يلزمه القطع واما اذا كان اقل من
دينار يلزمه القطع واما اذا كان اقل من ربع دينار لا يقطع عنه واذا سرق من
من له شعبة كالابن والبنوة لا يقطع عليه وقال ابو حنيفة يلزمه الحد ولا يلزمه القطع

اذا كانت قيمته عشرة دراهم فصاعدا واما في سرب دينار فلا قطع **من الطعام الرطب**
او الفواكه يلزمه القطع بسرقه وقال ابو حنيفة لا قطع عليه **من** اذا سرق مال سرب وجنعة
او سرق مال سرب وجها يقطع يده ويدها اذا بلغ نصابا كاملا وهو سرب دينار فصاعدا
وقال ابو حنيفة لا يقطع يده ولا يدها من حد وث نقصان في المروق بعد وجوب
القطع لا يسقط القطع وقال ابو حنيفة يسقط بانه اذا سرق شاة او غيرها قيمته سرب
دينار جالفة السرقة ثم قصت قيمته في يد السارق اما بعد الى امرض فرجعت الي
دابق فانه لا يسقط القطع وقال ابو حنيفة يسقط **من** الفطع والضمان يجتمعان وقال
ابو حنيفة لا يجتمعان بانه اذا سرق مالا فقطعت يد السارق ثم تلف المال بيد
السارق فان السارق يجرم قيمته المسموق منه وقال ابو حنيفة الغرم لا يلزم من
اذا تلف المال بعد قطع اليد ولا خلاف بيننا وبين ابي حنيفة اذا كانت العين باقية
يرد الي صاحبها ويقطع يد السارق **من** تستوفى الاعضاء الاربع على الترتيب في السرقة
بانه اذا قطعت يد اليمنى او الاخرى جلد اليسرى في الثانية ثم يد اليسرى في الثالثة ثم
سرجة اليمنى في الرابعة وقال ابو حنيفة في المرة الرابعة **من** اذا سرق عينا وقطعت يده ثم
سرق تلك العين مرة اخرى تقطع سرجة وقال ابو حنيفة في المرة الثالثة **من** لا يقطع في سرقته
تلك العين بعد ان قطع فيها في المرة الاولى ولا خلاف بيننا وبينهم اذا بقيت تلك العين
المسروقة من انسان آخر ثم سرقها هذا السارق المقطوع فيها او لا فان يقطع فيها ثانيا
يد النباش تقطع اذا كان الكفن يسوي سرب دينار فصاعدا وقال ابو حنيفة لا قطع
على النباش اذا سرق **من** اذا سرق المحصف المملوك سواء كان حلي ولم يكن عليه فانه يقطع
يد السارق فاذا بلغ نصابا وقال ابو حنيفة لا قطع عليه **كتاب قطع الطريق**
اذا قطعوا الطريق في البلد فانه يلزمهم ما يلزم السارق من قطع اليد والرجل وقال ابو حنيفة
يضرب عليهم حكم قطع الطريق في الحضر **من** اذا قطع الطريق فانه يلزمهم ما يلزم

ما يلزم الرجل من الحدود وقال ابو حنيفة لا يلزمهما **كتاب الشريعة** **من** الاخلاق
بيننا وبين ابي حنيفة اذا كان ما يعصر من العنب والتمر حرام فله وكثيره اذا اسكر
واما اذا كان من غير العنب والتمر مثل الشعير والحنطة والا بنذة كالتمر وغيره فله
حرام وعند ابي حنيفة غير حرام واذا اسكر حرم وحكم الا بنذة من المطبوخ وغيره
في التمر يسواى قل او كثر **من** حد الشرب اربعون وقال ابو حنيفة ثمانون
الغتان فرض في الرجال والنساء معا قال ابو حنيفة هو سنة **كتاب ابي**
الرجل اذا حال فحل على آدمي قتله دفعا عن نفسه يلزمه الضمان بقتله
وقال ابو حنيفة لا يلزم الضمان والله اعلم **كتاب السير** **من** الطائفتين
اليسيرة اذا دخلوا داس الحرب واخذوا من اموالهم فانه يمس ذلك المال
وقال ابو حنيفة لا يمس اذا كان باذن الامام **من** الكفار اذا استولوا على اموال
المسلمين بالظهر والقبلة فانهم لا يملكون وقال ابو حنيفة يملكون **من** البهجة
اذا فسدت السرب بالليل يلزم الضمان على صاحبها واذا فسدت بالنهار لا يلزم
وقال ابو حنيفة لا يلزم الضمان على الحالتين جميعا **من** امان العبد المحجى على ما
وقال ابو حنيفة لا يجوز امانه لان العبد اذا امن يحرم من ذلك ماله واهله على
المسلمين **من** المسلمون اذا دخلوا داس الحرب واستولوا عليها ملكوا الغنمة فهت
او لم يفسد وقال ابو حنيفة انما يملكون اموال الكفار بالقسعة لا بالاستيلاء
يجوز القسعة في داس الحرب وقال ابو حنيفة لا يجوز **من** المراءى لاحق لا يستحق
الغنمة بعد ان احترزوها بالاسلام وقال ابو حنيفة يستحقون **من** مكنت
صلح الاعنوة وقال ابو حنيفة فكت قهر الصالحا اذا استولى العربية ثم سببت
العربية فان العبد لا يكون سرقا وقال ابو حنيفة يكون سرقا **من** الامام يختار في الرجل
البالغين من الكفار اذا اسروا بين المن والنداء وبين القتل والاسترقاق وقال ابو حنيفة

البحر الملق ولا الفلاحة من اهل الصوامع والرهبايين والمشايخ من الكفار يقتلون وقال
ابو حنيفة لا يقتلون **م** اذا سبي احد الزوجين فلا خلاف بيننا وبين ابو حنيفة لا ينفسخ
النكاح بل يبقيان على نكاحهما **كتاب الجزية** الجزية عندنا لا تسقط باسلا ملة
وقال ابو حنيفة تسقط بها اذا اسلم الذي في آخر الحول لا يسقط عنه الجزية وقال ابو حنيفة
تسقط هذه المسئلة مبنية على ان الجزية تجزي جزي الزكاة وعند ابو حنيفة جزي
العقوبات لا خلاف بيننا وبين ابو حنيفة ان اقل الجزية دينار وما اكثرها لا قدر
فيها والخلاف في اقل الجزية يستوي بين الفقير وبين الغني وقال ابو حنيفة لا يقبل
من الغني اقل من اربعة دنانير **م** العالة في اخذ الجزية الا ديان الا الامتنان وقال
ابو حنيفة الامتنان بانه ان من كان من اهل الكتاب يؤخذ من الجزية سواء كان عربيا
او عجميا وقال ابو حنيفة العربي لا يؤخذ منه الجزية واذا لم يكن كتابيا **كتاب الصيد**
م والذبايح **م** الكلب المعلم اذا اكل من الصيد لا يحرم ما بقي وقال ابو حنيفة يحرم ما بقي
م اذا ذبح الحيوان بالسن والظفر لا يحل اكله سواء كان متصل او منفصل وقال ابو حنيفة
اذا كان يعني من الحيوان وذبح به جاز اكله واذا كان متصل بالحيوان لم يحل اكله
ثم اذا ذبح السمك الطافي يحل اكله وقال ابو حنيفة لا يحل اكله ولا خلاف بيننا وبين
ابي حنيفة اذا كان موقدة بسبب ما اذا لقي البحر على شط او غير صيد فانه يحل اكله
سواء كانا متساويين او متغايرين وقال ابو حنيفة اذا كان الرأس من الجانب الاقل
حل اكله واذا كان الرأس من الجانب الاكثر لم يحل اكله **كتاب الانصراف**
الاضحية غير متعلقة بفعل الامام ويصلوقه فانما هي متعلقة بالوقت وهو ان تغت
الشمس قدر ربع ابرصين في وقت الزوال ذلك وقته صلى الامام او لم يصل ذبح
او لم يذبح وقال ابو حنيفة في الامصار متعلقة بفعل الامام ويصلوقه في اهل السواد
بطلوع الشمس **م** اذا ذبح اضحية الغنم بغير اذن فانه يقع عن مالكه بل خلاف ولكنه

منه

ولكنه يضمن النقصان وقال ابو حنيفة لا يضمن الزعوة في الحلق واللبة وقال ابو حنيفة
الذعوة قطع الرجلين **م** العقيقة عند السنة مستحبة وقال ابو حنيفة بدعة لحم
الخنزير اكله وقال ابو حنيفة كراهة التحريم لحم الضبع والضب حل وقال
ابو حنيفة حلهم **م** ذكوة الجن ذكوة الامام وقال ابو حنيفة لا يذكي الجنه
بذكوة امه **م** المضطر اذا اكل بقدر الشبع من الميت يحل اكله على احد القولين
وهو المذهب والقول الثاني انما يحل له بقدر سد الرمق وهو مذهب ابو حنيفة
كتاب الامان والندوة **م** اذا قال المسلم والله ان فعلت فلانا يهودي
او مصري فانه لا يتعدى يمينه ولا يلزمه الكفارة بالبحث وقال ابو حنيفة ينعقد يمينه
اذا صام في كفارة اليمين لا يشترط فيه التتابع وقال ابو حنيفة يشترط في صوم كفارة
اليمين التتابع **م** يمين الغيوس يوجب الكفارة وقال ابو حنيفة لا يوجب الكفارة
م لا خلاف بيننا وبين ابو حنيفة اذا عثر عن القتل قبل الموت جاسر **م** واذا كفر من
اليمن قبل البحث جاسر وقال ابو حنيفة لا يحرم **م** اذا حلف لا يدخل الدار فصعد
السطح لا يحنث في يمينه وقال ابو حنيفة يحنث **م** يمين الاكره لا ينعقد وكذا ان كان
ناسيا وقال ابو حنيفة ينعقد ويحنث بالاكراهة وما اذا حلف ان لا يدخل الدار
ودخل اليها لمكرها او دخل اليها ناسيا لا يلزمه الكفارة وقال ابو حنيفة تلزمه اذا
قال والله لا ادخل دار فلان ثم دخلها فلا خلاف انه يحنث وما اذا باع الدار لانس
اخر ثم دخلها فلا يحنث وقال ابو حنيفة يحنث **م** اذا نذر ان يمشي الى بيت المقدس
فامه يلزمه الوفاء بنذره وقال ابو حنيفة لا يلزمه الوفاء **م** اذا نذر ان يصوم
يوم الفرياد يوم التشرى لا ينعقد نذره ولا يلزمه الوفاء وقال ابو حنيفة ينعقد نذره
م واذا نذر ذبح ولده لا يلزمه ويكفر بنذره باطلا غير معتقد وقال ابو حنيفة يلزمه
ان يذبح بشاة مكان الولد **م** ونذر الحاج والغضب يلزمه كفارة اليمين وهو ان يقول



ان فعلت خلا فله على ان ايج او انوعوم سنة واخرج عنه كفارة البمين وقال ابو حنيفة
 يلزمه العفار بنذر **كتاب اداء القاضي** لا يجوز القضاء والحكومة في المساجد
 وقال ابو حنيفة يجوز المرأة عندنا لا تجوز ان تكون قاضية لاني اجد في الحديث والى الاموال
 وقال ابو حنيفة يجوز فيما تقبل شهادتها وفيما لا تقبل شهادتها فانه لا يجوز ان
 تكون قاضية **التخصيص** في الشهادة والبحث في حق العدالة شرط في الحدود و
 الاموال وقال ابو حنيفة لا يشترط **يجوز** للقاضي ان يقضي نفسه سواء كان قبل او
 بعده وقال ابو حنيفة ان كان بعد توليته للقضاء لا يجوز **قضاء القاضي**
 ينفذ ظاهر الا باطنا بانه اذا شهد بان فلانا طلق زوجته فوق الحاشية بينهما بشهادتها
 فنزجت بزوجه اخر شران الشهود سرحوا عن الشهادة بفصل بينهما واما اذا لم يجر
 عن الشهادة وصبر عليها في الظاهر ان هذه المرأة تكون بزوجة الزوج الثاني
 لا يصلح قضاء القاضي به وفي الباطن تكون بزوجة الاول ان عذب الشهود في
 شهادتهم فبطل ما يعني قولنا ينفذ قضاء القاضي ظاهر الا باطنا وقال ابو حنيفة ان
 كان في العقد والفسخ والسبب ينفذ ظاهره وابطا **شهادة القابلة** لا تقبل
 وحدها على الولادة ويشترط معها العدل وقال ابو حنيفة تقبل شهادتها وحدها
شهادة احد الزوجين تقبل على صاحبه وقال ابو حنيفة لا تقبل **شهادة الذمي**
 لا تقبل وقال ابو حنيفة تقبل شهادتهم فيما بينهم ولا تقبل شهادتهم على المسلمين
 اذا تحمل الشهادة وهو يصير ذمي فانه تقبل شهادته وقال ابو حنيفة لا تقبل
 شهود الطلاق اذا رجعوا عن الشهادة يفرغون منه مثل المثل للزوج سواء كان قبل الدخول
 او بعد وقال ابو حنيفة اذا كان قبل الدخول يفرغون نصف المهر واذا كان بعد
 لا يفرغون شيئا **شهود المال** اذا سرحوا عن الشهادة لا يفرغون المال على احد الزوجين
 والثاني يفرغون وهو مذهب ابو حنيفة **الاخلاق بين العلماء** ان اللعب بالدرج يوجب

يوجب مرد الشهادة ويفسق به واما اللعب بالنطج لا يوجب مرد الشهادة عندنا
 بثلاث شرائط ان يتجاوز الصلوة عن وقتها والثاني انه يجري بينهم الخش والتاليت
 ان يكون بينهما من اهتروا وقال ابو حنيفة مدونة اللعب بالنطج يوجب مرد الشها
مبتدئ الداخل عندنا والى وقال ابو حنيفة مبتدئ الخارج اولى بياذان بين المدي عليه
 يسمع وقال ابو حنيفة لا يسمع **نفس المقدوف** يوجب مرد الشهادة وقال ابو حنيفة
 لا يوجب المامح **الحدود** اذا تاب تقبل شهادته وقال ابو حنيفة لا تقبل التلول
 في الدماء والحدود يقضي بالتلول **الايمان** عندنا مشروعة في الطلاق وعندنا حنيفة
 ليست بمشروعة ولا خلاف بيننا وبينه ان البمين مشروعة في الاموال **اذا اختلف الزوجان**
 في امتعة البيت سواء كان ما يرضع الرجال وتضع النساء فمن اقام شاهدان على شيء
 قضى له واما اذا لم يكن بينه وعندنا هو بينهما نصفان وقال ابو حنيفة ما يرضع
 الرجال القول فيه قول الزوج وما يرضع النساء القول فيه قول الزوجة وما يرضع
 القول فيه قول الزوج **اذا ادعى رجلان مولودا** فانه يري للفاثق فايهما الحق الحق
 به وقال ابو حنيفة اذا اقام كل واحد من المدعين بينه فانه يرضعها جميعا وكذا
 يلحق بالام **الحكم بالقائني** جازر وقال ابو حنيفة باطل **كتاب العتق** **اذا اعتق**
 شقصا من عبد سري الى العتق ان كان موصرا وقال ابو حنيفة لا يسري الى العتق
 في الحال ولكن يستعصى **اذا كان عبد بين شريكين** فاعتق احدهما فمضيه سري
 الي نصيب صاحبه في الحال ولكن يستعصى فيؤدي قيمته لصاحبه الا خي الكاتب
 وقال ابو حنيفة ان كان المعتق موصرا فشرى له بالخيار ان شاء اعتق وان شاء
 ضمن شريكه قيمته نصيبه وان كان المعتق معسرا فالشرى بالخيار ان شاء اعتق
 وان شاء استعصى **اذا ملك اخاه** لا يعتق عليه وقال ابو حنيفة يعتق
 عليه **رجل اعتق ستة اعبد** والامال للمعتقهم في مرض موته والخل فانه يرضع في ثلث



ما له من جميع الترخيم فيقر بين العبيد فمن خرجت فر عنه فهو حر وقال ابو حنيفة يعق
 من كل عبيد ثلثة في يستعي في الباقي وهذه المسئلة مبنية على السعابة باطله عندنا
 وعندهم محاشرة **هـ** اذا قال رجل لا املكه اول ولد تلدينه فانت حره فانت بولد ميت
 تعق به الامة وقال ابو حنيفة لا تعق **هـ** بيع المديرجاشر وقال ابو حنيفة لا يجوز بيع
 اذا قال العبد اذ امت فانت حر فاذا مات السيد عتق العبد وقال ابو حنيفة لا يعق
 العبد الا باعناق العرشة **كتاب الكتاب** **هـ** الكتاب في العالة باطله وفي
 ابو حنيفة جاشرة بيان انه ان يقول العبد عانتك على ان تودي الي في الحال فهدن
 عندنا لا يجوز وقال ابو حنيفة لا يجوز **هـ** اذا مات المكاتب ينفسخ عتد الكتاب في سوا
 كان للعبد وفاء ولم يكن وقال ابو حنيفة ان كان للعبد وفاء بولد يعق عنه
 عتق والا فلا **هـ** الكتاب بولد حية وقال ابو حنيفة
 عتق واجبة **هـ** سر حره الله
 تعالى لهد بن الامام بن المجتهد بن الحنفى
 ابي حنيفة والشافعي
 امين **هـ**
 بحمد الله تعالى تم الكتاب بطيفيل من بعث لا تمام بكلمه الاخلاق بيد العاصي السيد
 محمد اسحاق الجنا **ب** المقبول مع الانا المولوي محمد لطف الرسول صاحب
 مفتي صدر امين في ضلع مد هر ضحوة يوم الاربعاء الثالث من شهر ربيع الثاني
 سنه هجرية **هـ** للفدسي

